



للتوقد الحاشي لجميع الحوث الإسلامية الأزهري
 سنة ١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م

دراسات في التوقد

عطية إبراهيم الشوادني
 مدير عام الوعظ سابقاً

عطية ابراهيم الشواربي
مدير عام الوعظ سابقاً

دلائل

في التوبة

١٣٥٥ هـ
١٩٣٦ م

مطابق الشرقة

القائمة: ١٦ شارع جزاء حنف - فافن: VV1418 - VV1420 - ورقيا: شروقت - تكميل: ٩301 SHROK UN
تسويات: ص.ب: ٨٠٦٤ - هاتف: ٧٦٥٥٩ - ٨١٧٧٦ - ٨١٧٧٧ - بريد: دافنق - تكميل: SHROK UN LE

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا
نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ
بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ
اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَعُولُوا أَشْهَدُوا
بِأَنَّا مُسْلِمُونَ

« قرآن کریم »

لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِهَا بَيِّنَاتٍ نَفِيَّةٍ
وَلَوْ كَانَ مُوسَىٰ حَيًّا لَمَّا وَسِعَتْهُ
إِلَّا اتِّبَاعِي .

« حدیث شریف »

فاتحة الكتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ① الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ① مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ① إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ① أَمْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ①
صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ② « آمين »

والصلاة والسلام على من أرسله الله بالهدى ودين الحق فهدى من الضلالة وأنقذ من الجهالة وأدى الأمانة وبلغ الرسالة سيدنا محمد رسول الإسلام ونبي السلام وعلى آله وأصحابه الأعلام .

(١) اليهود .

(٢) النصارى كما فسرهما النبي - صلى الله عليه وسلم - .

إفْلا



أرفع أول زهرة اقتطفها فجأة من رياض العمر واختطفها بغتة من يد الدهر راجيا أن تكون فاتحة عمل يرفع
وباكورة علم ينفع وأن تكون للحق مؤيدة وللصدق معصدة وللباطل مفندة وللكذب مبددة وأن تكون عميقة دقيقة
مقنعة ممتعة جديرة بالخلود في صدر هذا الوجود .

والله أسأل وإليه به أتوسل أن يرزقني السداد فيما قصدت والرشاد فيما أردت وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه
أنيب ، ، ،

٣ من ربيع الأول ١٣٥٥ هـ

٢٤ من مايو ١٩٣٦ م

عطية إبراهيم عطية الشوافي
«جمال الدين»

قلم

بقلم الدكتور محمد غلاب

أستاذ الفلسفة بكلية أصول الدين

كان الباحثون القدماء في عهد النهضة الإسلامية يدرسون كل ماتقع عليه أيديهم من كتب الديانات المختلفة وآراء النحل المتباينة دراسة نقد وتمحيص بقدر ما كانت عصورهم وثقافتهم تسمح لهم وقد حصلوا من هذه الدراسات على نتائج نسبية أفادت العلم والتاريخ في كثير من مواقفها وكان جانب عظيم منها موضع عناية الباحثين في العصر الحديث واهتمامهم ، بل موطن تكأنتهم واعتمادهم ثم جاء عصر الانحطاط في الشرق فمات فيه روح البحث المستقل ، وأصبح علماءه محترفين يكفون بفهم منتجات السابقين ، لاعن طريق محاولاتهم المستقلة ، بل عن طريق شرح غيرهم لهذه المنتجات . وبالإيجاز : رضوا لأنفسهم أن يعيشوا على حساب غيرهم ، مطمئنين إلى هذا الاتزواء بينما أخذ الغربيون منذ قرون يحسون بوجودهم ويشعرون بأن عليهم واجبا للعلم ، بل لأنفسهم ومعاصريهم وأوطانهم ، إن لم يؤدوه خير تأدية ، كانوا غير جديرين بأن يساموا سكان القبور الذين تركوا هذه المؤلفات العظيمة شهادة ناصعة على أنهم قاموا بمهمتهم أحسن قيام ممكن .

ولاريب أنهم لا يرضون لأنفسهم هذه الدرجة الدنيا . وإذا ، فلا بد لهم من العمل والنشاط ، وهذا هو الذي كان ، فهبوا من غفلتهم ، ونفضوا عن عقولهم غبار الخمول وانقسموا إلى فصائل مختلفة تخصصت كل فصيلة في فرع من أفرع الحياة العقلية الكثيرة العدد ثم هجموا على حقول العلوم والمعارف على اختلاف ألوانها كأنهم جراد منتشر وكانت علومنا ومعارفنا الشرقية عامة ، والإسلامية خاصة بالطبع بعض هذه المنتجات التي استولوا عليها ، فأخذوا يكرون عليها دراسة وتحليلا ونقدا حتى وصلوا فيها إلى نتائج باهرة ، واستحوذوا منها على ثمار فاخرة .

حدث كل ذلك ونحن في غمرة ساهون ، وفي فراش الخمول نائمون ، وعن مجد أسلافنا لاهون ، وبسفاف الأمور مشغولون ، فداشنا الزمن كما يدوس كل كسول ، وتخططنا الأيام كما تتخطى كل نائم ، وتقدمنا من كانوا في عهد أسلافنا يعيشون في حنادس الوحشية وحلوكه التأخر والجهل ، فأصبح سامتهم علينا سادة مسيطرين ، وأضحى علماءهم لنا قادة مرشدين . ولولا أننا نمنا حين استيقظوا ، وغفلنا حين تنهوا ، ووقفنا حين ساروا ، لكان الأمر على العكس مما هو كائن الآن ، لأن لنا في الرقي سابقة مشرقة وماضيا جليلا ، ولأن العرق الدساس لا يزال يخفي فينا عناصر الرقي والعظمة التي لا تفتأ تتقل بطريق الوراثة من جيل إلى جيل حتى تتاح لها فرصة الظهور .

وأخيرا ، وبعد أن فقدنا كثيراً من الفرص الملائمة بدأنا نحس بالحاجة الملحة إلى النهضة العلمية فأخذت مجموعتنا تتحرك تحرك السلحفاة ، وإنما أقول : مجموعتنا ، لأنني أعلم أن في الأمة شبابا يتحرق شوقا إلى النهوض ويود لو يطير إلى المجد والرفعة طيرانا كما قال .. لا مارتين .. : « له أجنحة ، ولكن ليس حوله هواء يحمله ويطيره » . فإذا كرس

أحد الشبان جزءاً من وقته وراحته لبحث من البحوث العلمية فكر فيه عقله وأنهك قواه وأضعف عينيه ثم انتهى منه إلى نتيجة قيمة ، كان من ولاة الأمور الإغفال والإهمال ومن العلماء الذين سبقوه إلى الحياة العلمية المقاومة والحرب ، لا لأنه أتى بباطل تجب محاربته ، أو ضلال تفرض مقاومته ولكن لأنه أتى في عالم العلم بما لم يأتوا بمثله ، فتوهموا أن وراء عمله خطراً يهدد أسماءهم ومناصبهم ، فأعلنوا عليه الحرب لا باسم العلم ، ولكن باسم غريزة حفظ التراث وتنازع البقاء : فكانت هذه الخطوة سبياً في بطاء الحركة العقلية في مجموعة الأمة كما كانت سبياً في إحداث ثورة قوية وغلجان عنيف في رؤوس الشباب المتعطش إلى الرقي ضد جميع الذين يحس أنهم واقفون في طريقه يمنعونهم من تقع غلته ، ويحولون بينه وبين الوصول إلى غايته . ولاريب أن نتيجة هذا كله هي الشر والسوء على الحياتين : العلمية والاجتماعية معا ، وإن هذه النقطة هي أولى النقاط التي يجب أن يشتغل بمعالجتها المصلحون في هذه الأمة إذا صح أن في هذه الأمة مصلحين !.

ولما كان الأزهر عضواً هاماً من جسم هذه الأمة ، فقد كان من الطبيعي أن يأخذ بحظه من هذا النهوض ، وقد فعل . بل إن المرحوم الشيخ محمد عبده الذي سمي بحق : الأستاذ الإمام قد خطا بالأزهر في طريق الرقي خطوة واسعة لاسبب بحوثه الخاصة أو دروسه العامة التي كان يلقها على الطلاب فحسب ، بل بفضل تشجيعه النابغين وأخذه بأيدي الطامحين إلى الرقي والتقدم ، غير مبال بحق الأكثرية الغالبة من الشيوخ عليه ورميهم إياه بالمروق والإلحاد فسجل بذلك اسمه في سجل الخلود بعد أن سجل اسم الأزهر في طليعة النهضة .

أخذ الأزهر بعد ذلك يتطلع إلى الإصلاح من حين إلى حين فينال منه حظاً يختلف كثرة وقلة باختلاف الظروف التي تتم فيها . وقد كان نظام الكليات وتخصصاتها آخر ما حصل عليه الأزهر من إصلاحات حتى الآن ، وإن كان هذا النظام في حالته الراهنة ليس في رأينا إلا بصيصاً ضئيلاً من طلائع أنوار التقدم والإصلاح اللذين يصبو إليهما هذا المعهد العتيق .

فرض هذا النظام على كل من يقدم إلى شهادة التخصص تأليف رسالة علمية يقوم فيها ببحث جديد على نحو ما تفعل جامعات الغرب . وقد كان كتاب «دراسات في التوراة» الذي نحن بصدد تقديمه الآن إحدى هذه الرسائل التي نال بها مؤلفوها تلك الشهادات ، وهو جديد في نوعه . لأنه اشتمل على بحث خطير لم يسبق إليه حتى في عصور النهضة الإسلامية فيما نعلم ، إذ أن مؤلفه سلك طريقه إلى التأليف على ضوء البحث الحديث ، فقدمه بمقدمة شيقة أبان فيها الفرق بين الديانات الوضعية والسمائية وانتهى إلى أن هذا الفرق هو سبب زوال الأولى وخلود الثانية ثم انتقل بعد ذلك إلى نظرية صراع العلم والدين فقرر فيها بحق أن الاسلام لا يصطدم مع العلم الصحيح ثم عرج على الديانة اليهودية الأصلية وأثنى عليها واعترف بما أسدته من فضل إلى الإنسانية في عصورها الغابرة ثم اختتم هذه المقدمة بعهد لا يصدر مثله إلا عن عقلية عالم مؤمن بعلمه ، ونفسية باحث مخلص لبحثه . وقد جاء في هذا العهد ما يلي : «وقبل أن ألقى القلم منتها من المقدمة آخذ على نفسي العهد والميثاق أن لا أتخرب أو أتعصب أو أتعسف أو أتكلف ، وآخذ عليها أن أرد الأشياء - بقدر استطاعتي - إلى نصابها ، والمسبيات إلى أسبابها ، وأن أقول الحق لذات الحق ، مهتدياً بقانون الدعوة الإسلامية العام : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن » .

ولا يخرجني عن هذه المبادئ الإسلامية السامية ما يسمع أزيزه من قومية عاصفة ، وعصية جارقة . وبعد أن فرغ من المقدمة شرع في موضوع الرسالة فقسمه إلى خمسة أبواب درس في الأول حياة اليهود الدينية ،

وفي الثاني حياتهم الاجتماعية ، وفي الثالث فرقهم المختلفة ، وفي الرابع كتبهم الدينية ، وفي الخامس التأليه عندهم . وقد قسم كل باب من هذه الأبواب إلى فصول يختلف عددها باختلاف شعب الموضوعات التي عرضت لها . فدرس في كل فصل جزئية من جزئيات الموضوع العام الذي اشتمل عليه الباب ، ففي باب حياة اليهود الدينية مثلاً درس حياتهم الدينية في عهود : إبراهيم وإسحاق ويعقوب ثم حياة موسى وتفكيره في إنقاذ قومه ثم وفاته . ودرس كذلك عبادة اليهود للعجل ثم حالتهم بعد موسى ثم انحلالهم في عهد القضاة إلى آخر ذلك . وقد يكون من المستحسن أن نشير في هذا الباب الأول على سبيل المثال إلى ما جاء في الفصل الثاني من الإهانات المروعة التي صبها التوراة الحاضرة على رأس موسى فوصفته تارة بالكفر وأخرى بالعصيان ، وثالثة بالخيانة ورابعة بالاعتراض على الإله ، وخامسة بنسبته للإساءة الصريحة إلى ربه . وقد أثبت المؤلف هذا كله إثباتاً علمياً صحيحاً ، وسجل إلى جانبه وصف القرآن هذا النبي بأسمى أنواع المجد البشري . ولا ريب أن في هذه الموازنة وحدها شهادة صارخة بقيمة التوراة الحاضرة .

وفي الباب الثاني تتبع المؤلف حياة اليهود الاجتماعية والأدبية والعقلية وأطوارها في عصورهم التاريخية المختلفة . وفصل في الثالث فرق اليهود وذكر شهراتها وهي السامرة . والربانون ، والقراؤون .

فإذا وصلنا إلى الباب الرابع ألفيناه مشتملاً على بحوث علمية قيمة تشبه بحوث المستشرقين في موضوعها وطريقتها ، لأنها تتناول التوراة وأسفارها ونسخها المختلفة التي كتبت في ظروف معبّنة ثم لعبت فيها أيدي متناقضة الأغراض والأهواء . وتكلم - من هذه النسخ - على السبعينية والرومانية والسامرة وأثبت آراء العلماء في هذا الموضوع الهام ، وذكر أن النسخة السامرة تختلف عن التوراة في أربعمئة موضع ، وأن هذا لما يتزع الثقة ويستوجب الريب فيها جميعها . ثم عقب على ذلك بسرد آراء العلماء فيمن كتب التوراة للمرة الأولى وهل هو موسى أو عزرا أو غيرها ثم تدرج من ذلك إلى تسجيل الشبه بين التوراة وبين الديانتين : المصرية والبابلية ، وأسند هذا الشبه إلى تأثرها بهما .

أما الباب الخامس وهو آخر أبواب الرسالة فهو غاية في الأهمية عند المشتغلين بتاريخ الديانات ، إذ هو يدرس ما بين التوراة والعقل الحر من نفور وخصام ثم يبين كيف أنها بحالتها الراهنة كتاب مادي لا روح فيه ولا حياة ثم هو ينتقل بعد ذلك إلى التطورات المختلفة التي مرت باسم إله التوراة وكيف أنه يدعى تارة : الله ، وأخرى : « أهبه » . وثالثة : « يهوه » . ولكن المؤلف يتبع في دراسة هذه النقطة نظام النسخة الحاضرة . أما المستشرقون الذين عنوانا بتاريخ الديانات ، فقد درسوها على ضوء ترتيب القدم الزمني الذي ثبت لديهم بعد الدس والتحجيص فعرفوا منه سابقة بعض الأسفار على البعض الآخر ، وإن كان السابق يوجد بعد اللاحق في النسخة الحاضرة . ويجب علينا نلعلم أن نخص بالذكر هنا من بين مشاهير العلماء الذين لهم في موضوع اسم إله التوراة بحوث شيقة وصلوا منها إلى نتائج قيمة الأستاذ : « دينبوسورا » في كتابه : « تاريخ الديانات » صفحة ١٨٣ وما بعدها .

عرض المؤلف بعد ذلك في هذا الباب لأمر وردت في التوراة ، لها خطورتها ، لأنها تقترب بالديانة اليهودية نحو الوثنية الأسطورية اقتراباً ملموساً ، وهذه الأمور تلخص في إثبات التجسيمين : المادي والأدبي للإله أو بعبارة أوضح : إثبات الجوارح والأحوال الإنسانية للباري . فأما الأولى فكالقول الوجه والعين والأذنين ، والأنف والفم واليدين ، والذراع والإصبع والرجلين ، والقدم والقلب للاستراحة والطعام والشراب ، والظهور في السحاب والنار ، وفي هيئة إنسان ، أو القول الانفعالات النفسية كالخزن والأسف والندم والغيرة والغيظ والخوف وغير ذلك من صفات البشرية وأحوالها ونسبة كل هذا إلى الله على نحو ما كان ينسبه الإغريق أو البابليون في آلهتهم الوثنية ثم

أعقب المؤلف هذا العرض التوراتى بموازنة بين هذا الكتاب وبين رأى القرآن فى هذه النقط عينها . وأخيرا اختتم الرسالة بعد أن ألم إلمامة وجيزة بتاريخ التوحيد فى مصر وأشور وبابل ، وبعد أن أبان حظ اليهودية من التوحيد وأثر تلك العقيدة على المسيحية .

كل ذلك فى تعمق يدل على استقامة الفهم ، وتمحيص يبرهن على سعة الاطلاع ، ومنطق يشف عن رجاحة العقل ، وإحاطة تبشر بأمل عظيم . فإذا أضفنا إلى هذه الميزات حسن الأداء ، وسلامة العبارة ، وسلاسة الأسلوب ، وتواضع اللهجة - وكلها صفات مكفولة فى هذه الرسالة - كان علينا أن نهنيء المؤلف الأستاذ الشيخ عطية الشوافى بهذا البحث القيم ، وكان عليه هو أن يسعد بتيعة عمله ، وكان على الأزهر أن يعلق أوطد الآمال على هؤلاء الشبان الناهضين وأن يطمئن لبحوثهم التى سيفخر بها حين تعرض الجامعات الأخرى لمنتجات أبنائها .

القاهرة فى ٢٠ فبراير سنة ١٩٣٨م

الدكتور محمد غلاب

أستاذ الفلسفة بكلية أصول الدين

إعجاب وتقدير

قرأت رسالة « اليهود والتوراة » لمؤلفها تلميذى النابه فخر شباب الأزهر ، الشيخ عطية إبراهيم الشوادفى فإذا بتلك الرسالة بحث مستفيض ، أحكم المؤلف نسجه ، ووشى حواشيه ، وجمع فيه إلى التدقيق فى النقل ، واستقاء الروايات من مصادرها الصحيحة تحقيق مايتعارض من الأخبار مبديا رأيه ، مدعما مايذهب إليه بأقوم الحجج . ودافع البراهين كل ذلك فى أسلوب سهل ، وعبارات طلية .

وإن قارئ ذلك البحث ليحس ذلك المجهود العظيم ، الذى بذله المؤلف فى الإلمام بأطراف الموضوع . وتأليف أجزائه بعضها إلى بعض ، ولا يسعه عند ذلك إلا الثناء على صاحب الرسالة ، والدعاء له بالنجح والتوفيق ، وإهداء أعذب التهاني لشيخ الأزهر . فقد أورك غرسهم وأزهر . وأتى بأطيب الثمرات .

١٢ . رجب سنة ١٣٥٦ هـ

١٨ سبتمبر سنة ١٩٣٧ م

محمد أحمد جاد المولى

تقريظ

(١)

أريد لأتحدث عن شخص وكتاب ... لقد تغيرت الأنماط ، ولم تعد الكتب تقدم نفسها إلى القراء بما بين يديها أو خلفها من التقاريط ، وآثر الذوق الجديد أن يعرف الناس بالكتب ومؤلفيها في مقدمات تطول أو تقصر حسب رغبة كاتبها وما أحسبها كيفما كان أمرها إلا هذا التقريظ القديم في النهاية .. تغير لونه وبقي منه الجوهر لقد أنحوب من هذا التقريظ وأتخرج ، ولكن ماذا يفعل الآباء حين يلح الأبناء ... ؟ لا علينا اذا ما قلنا كلمة مؤيدة لهمة الشباب الفتي .

(٢)

هأنذا أتحدث عن أزهرى وكتاب ديني ، فلا بد من الحديث عن الأزهر ... ولقد أمتت المسألة الأزهرية تبدولى مشكلة هامة في الحياة المصرية . مشكلة صعبة الحل ، خطيرة الأثر يعوزها الحزم الصامد لتستقر على حال تكون خيرا للإسلام في مصر والشرق هذا الأزهر يتجدد ذهابا وجيئة ، يأخذ ويدع ويحي ويقتبس سدد اللهم خطاه وقد كان فيما جدد ، أن قرر درس تاريخ الأديان تحت اسم « الملل والنحل وتاريخها » وهي مادة جديدة لعله لم يفرد لها كرسي في جامعة أو معهد شرقي بعد . وكانت تلك المادة في الأزهر من نصيب دعاة الإسلام المتحدثين عنه ، السافرين له بين الأمم في طلبة أجازة الدعوة والأرشاد - وهم أهل ذلك ، وأحق الناس به .

تلونت دراسة هذه المادة في الأزهر بلون جديد ، خالفت به - إلى حد ما - ما عرفت عليه عند الغربيين ، لكنها في كل حال ، قد دفعت أسياننا الفتيان إلى الاتصال بالكتب المقدسة من توراة وغيرها ، يحولون في أفئائها ويفهمون آياتها - كما دفعهم إلى أن يصيخوا في شيء من الصبر لآراء المخالفين حين يتحدثون عن أنفسهم ، وأن يتمرسوا بأساليب من الحجاج والنقاش تقوم على أساس غير اللعن والتكفير والسلطة اللسانية ، والتوعد بالعذاب المهين وان اختلفت حظوظ الطلاب من هذا الاتصال ، وهاتيك الإصاخة وذلك التمرس .

واندفع كثيرون منهم يكتبون رسائلهم التي يتقدمون بها إلى الامتحانات النهائية في موضوعات من تاريخ الأديان عامة أو خاصة ، فكان اختيارهم لذلك وعملهم فيه معاناة لاتجاه جديدا لهم فيه على كل حال فضل تعبيد الطريق . ورضى بعضهم عما كتب فأحب أن يدفع به إلى الناس يقرءونه ، وجاعنى الشيخ عطية الشوافي ، وهو رجل صوفى المزاج ، وثيق الصلة بالطرق الصوفية واهلها ، جاعنى يتحدث في عزم مؤمن عن تصميمه على طبع رسالته ، ويرى أن أقدم لها ، ولا يخليني من ذلك مطلقا ، فترلت على ارادته ، ولم أخرج من مقصد هذا الفتي الشيخ المتوثب العزيمة .

(٣)

كتب الشيخ عطية رسالته عن « اليهود والتوراة » على نحو ما سيراها القارئ ، فصارحته قبل اليوم بأنى أوثر له ، مزاولة الأسلوب العلمى الصرف ، لا يعرض لمحااجة ولا مفاضلة ، وهممت أخيرا بأن أشير الى هذه الرغبة في كلمتي ، لكن زارنى قبل كتابتها صديق قديم ، فقرأ على الفصل الثانى من كتاب « جهادى » للرئيس هتلر ، وهو الفصل الذى شرح فيه بتؤدة كيف كون رأيه فى اليهود ، وما سلك لهذا من اساليب تحليلية واحصائية ، وانتهائه من

ذلك الى أن يقول في خاتمة ذلك الفصل ما معناه « ولذلك اعتقدت الآن ان الواجب يدعوني الى العمل في الطريق الذي رسمه لى الخالق القدير ، فإذا ما قاتلت اليهود فأنتى أنفذ مشيئة الله » .

فاسلمتنى صوفية هتلر في هذا الفصل الى شعور غريب ذكرت فيه اجلاء اليهود من الجزيرة العربية . وحضرني قوله تعالى : « لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود » . كما مثل أمامى ما أرى وأسمع من اليهود في هذا العصر . ولى منهم جيرة قريبة ... ذكرت وذكرت ولكنى لم انته من ذلك الى مثل ما انتهى اليه هتلر من رأى ، الا أنى كفت عن الاعتراض على مسلك الشيخ عطية فى رسالته عن اليهودية والتوراة .

(٤)

وإذا ما خلت كلمتى هذه عن اعتراضى على منهج الشيخ عطية . فهلا تحمل كلمة ثناء خاص هنا تتصل ثانية بالازهر والمسألة الأزهرية ، فأقول : أن هذه الرسالة صورة لجديد ازهرى أو كالجديد ، فلعل له ما بعده . ولعله باكورة صالحة ، ولعل الأزهر يذهب بفضل تثبيت دراسة تاريخ الاديان فى مصر أو فى الشرق دراسة صحيحة نافعة .

وأن فى نفسى من طيب الامانى ما أرجو معه ان يكون للشيخ عطية وزملائه فضل المشاركة المتصلة فى تحقيق المثل المرجو منه ودراسة تاريخ الاديان ، بل فضل المشاركة الصادقة ووصل الحياة الأزهرية بالحياة الإنسانية العالمية ... سدد اللهم خطاهم .

أمين الخولى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم الأمانة العامة

للاحتفال بالمؤتمر العالمى الرابع للسيرة والسنة

النبوية الشريفة

أحمد المولى - تبارك وتعالى - وأصلى وأسلم على خير من بعثه الله رحمة للعالمين ، سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - وعلى آله الطيبين الطاهرين وصحبه الكرام البررة ومن تبعهم باحسان إلى يوم يقوم الناس لرب العالمين .

وبعد

بمناسبة الاحتفال بالمؤتمر العالمى الرابع للسيرة والسنة النبوية الشريفة (المؤتمر العاشر لجمع البحوث الإسلامية) فى رحاب الأزهر الشريف ، الذى يبدأ - بمشيئة الله تعالى - يوم الجمعة ١٣ من شهر صفر سنة ١٤٠٦ هـ الموافق الأول من شهر نوفمبر سنة ١٩٨٥ م ويتربقه المسلمون فى مشارق الأرض ومغاربها ويهتمون به اهتماما كبيرا ويولونه اهتمامهم ولا غروا فهو حول سيرة المصطفى - صلى الله عليه وسلم - وسنته النبوية الشريفة ، ولأهمية هذا المؤتمر يشارك فيه عدد كبير من علماء المسلمين المتخصصين فى التاريخ الإسلامى ولاسيما السيرة النبوية والسنة وصداه كبير ومبارك فى مشارق الأرض ومغاربها لانعقاده فى رحاب الأزهر قلعة العلم والإيمان ولذا أولاه المسئولون فى جمهورية مصر العربية اهتمامهم وعلى رأسهم الرئيس محمد حسنى مبارك ، رئيس جمهورية مصر العربية الذى تشرف بتوجيهاته الكريمة لإبراز هذا الاحتفال العظيم بما يتناسب وجلال السيرة والسنة النبوية وجلال الأزهر الشريف ، ومكانته العلمية وما أداه من خدمات جليلة للعالم الإسلامى .

ومن هذا المنطلق فقد شكلت لجنة عليا برئاسة فضيلة الإمام الأكبر الشيخ جاد الحق على جاد الحق شيخ الأزهر للإعداد لهذا الاحتفال وشكلت أمانة عامة للمؤتمر ثم أمانة فنية وأمانة مالية وإدارية وكل من الأمانتين شكلت لجان مختلفة للعمل فى شتى النواحي ومن بينها لجنة التحضير للمؤتمر وقد وقع اختيارها على طبع عدة مطبوعات تقدم هدايا للمدعوين فى هذه المناسبة .

وكان من بين ما تقدم من مطبوعات كتاب « دراسات فى التوراة » لفضيلة الشيخ عطية إبراهيم الشوادفى المدير بالوعظ سابقا ، وقد عهد إلى مجموعة من الأساتذة الفضلاء لإعداد هذا الكتاب أعدادا فنيا وعلميا لإخراجه إخراجا يليق بموضوعه .

ولا يفوتنى فى هذه المناسبة إلا أن أسدى خالص الشكر وعظيم التقدير لكل من أسهم فى هذا العمل الجليل ، خدمة لدينتنا وأمتنا وأزهرنا العتيد .

والله تعالى نسأل أن يجعل عملنا هذا خالصا لوجهه وأن يحزى الجميع خير الجزاء إنه نعم المولى ونعم النصير .

الأمين العام

٢٠ من شوال ١٤٠٥ هـ

(أ . دكتور الحسينى عبد المجيد هاشم)

٧ من يوليو ١٩٨٥ م

مقدمة

سمو المعارف الإنسانية بسمو موضوعاتها وشرفها بشرف غاياتها وعظمتها بعظم فوائدها وميزاتها .
والاديان - جملة - نالت شرف الأسبقية والأقدمية واعتلت المكان الأرفع والمحل الأوسع في صدر المعارف الإنسانية أذ وجدت مع الإنسان لأنه متدين بفطرته ومعتقد بغريزته فأصبحت من خصائصه ومميزاته التي لا يستطيع التحلل منها أو التحول عنها في حياته الفردية^(١) والجماعية .
وكل ما يستطيعه بالنسبة إليها الزيادة فيها أو النقص منها أو التشكيل لها أو إحلال غيرها محلها . والشئ الوحيد هو أنه لا يستطيع اقتلاعها من نفسه أو محوها من روحه لأن للعقيدة حيزاً في النفس الإنسانية لا بد من شغله إيجاباً أو سلباً^(٢) .
وجميع المحاولات التي بذلت في سبيل انتزاع الاعتقاد ومحوه من النفس وجعلها عُقْلاً من العقيدة ضاعت سدى وتفرقت بدداً^(٣) .

وها هي تندمل طعنة من الطعنات التي توجه إلى الديانات إذ جاء في صحيفة الأهرام الصادرة في يوم ٢٢ / ٦ / ١٩٣٦ م تحت عنوان عام « الدستور السوفياني الجديد » ما نصه . تحت عنوان « حرية الأديان » : وتقول المادة ١٢٤ : أنه لتوفير حرية الضمير لجميع السكان فإن الكنيسة في جمهورية الاتحاد السوفياني تفصل عن الدولة والمدرسة عن الكنيسة وحرية ممارسة الطقوس الدينية وحرية الدعاية ضد الدين معترف بهما لجميع السكان أ هـ .
ولقد كان السوفيانيون من ألد أعداء الفكرة الدينية في العصور الحديثة ولكن تلك الثورة الجارحة مالبثت أن عاودتها الدينية الرزينة حيث اعترفت بما للعقيدة من سلطان وما للدين من قيمة
وقبلها في العصور الوسطى قام عداء شديد حاد بين الدين والعلم في القارة الأوروبية^(٤) وتلتها الثورة الفرنسية فصبّت جام غضبها على الكنيسة ورجالها وما عثمت حتى صارت من أنصارها^(٥) .

(١) الرسالة عدد ١٤٦ ص ٦٥٠ . (٢) روح الاجتماع ص ٨٠ . (٣) الآراء والمعتقدات ص ٩ .

(٤) لما ظهرت النهضة الأوروبية قام بعض العلماء بأبحاث علمية عدّوا رجال الدين المسيحي زنادقة وإلحاداً فاشتبك الفريقان في جدال في غير اعتدال وأنشئت في بعض البلاد الأوروبية محاكم التفتيش ، لقمع هذه الحركات العلمية زعماء منها أنها تقضي على الإلحاد فنشأت هوة سحيقة بين الدين المسيحي والعلم .

(٥) كانت للكنيسة أموال طائلة معفاة من الضرائب يتمتع بها فريق من القسس دون فريق آخر مما جعلهم ينادون بأصلاح الكنيسة وإلغاء امتيازات رجالها ، القرن التاسع عشر ص ٣ ، ١٥ .

والحق أن تلك الثورات لم تكن الخصومة فيها موجهة إلى الدين نفسه إنما كانت ولا تزال موجهة إلى ممثلي الدين لاعتبارات وظروف خاصة بعقيدة وزمان ومكان على التعيين^(١).

وربما كان للسياسة والعوامل الاجتماعية في اشتدادها وإخادها نصيب غير قليل.

على أننا نحمد الله تعالى أن جعل الإسلام داعيا إلى العلم ورسولا إلى السلم فلم يصطدما يوماً ما في الغابر ولن يصطدما في المستقبل وأراحنا الدين الحنيف من هذا الخصام الحاد العنيف.

ولقد عرف الإنسان للديانات منزلتها ومكانتها فأحلقها محلاً يتفق مع كرامتها وأنزلها منزلاً يتسق مع قداسها واتصلت بوجدانه وفكره وإرادته فانهمرت سحابها على تلك الرنى الثلاث فاهترت وربت وأنبت من كل زهر بهيج وآتت أكلها من كل ثمر نضيج وسمت إلى سماء المعارف المعنوية الراقية والروحانية السامية ابتغاء الوصول إلى السعادة الدائمة الخاصة به والمشاركة بينه وبين جنسه وارتفعت إلى تنظيم العلاقة المقدسة بين الخالق والمخلوق على أساس الرهبة من عقابه أو الرغبة في ثوابه أو المحبة في ذاته أو الاستغراق في مشاهد تجلياته.

وكيف الإنسان حياته حسب مقتضياتها وراض نفسه وفق رغباتها فخففت من حدته ولطفت من شدته وقربته من مثله العليا ورفعته عن سفاسفه الدنيا وألزمته الجادة المثلى والمحجة الفضلى.

ذلك شأن السمو في الأديان عامة. في موضوعاتها وغاياتها وفوائدها.

غير أن بعض الأديان قد يكون من نسيج الإنسان، من أوهامه وأحلامه، من تأملاته وتخيلاته، من تفكيره وتصويره، من أضاليله وأباطيله، من آلامه وآماله فيكون:

تارة نسيجاً ممزقاً وثوباً مخرقاً لا يلبس في خلوة أو جلوة طبيعته فانية كطبيعة الإنسان قاصرة لخضوعها لوحى المزاج والزمان والمكان متحددة متجمدة للوقوف عند نصوصها، لا تغلغل في نفس ولا تسيطر على حس ولا ترعى حرمتها متى أُميت سطوتها ولا تكافى على معروف ولا تعاقب على غير مألوف فتفقد روعتها وجلالها وتكون موضع هزة مريـر حرامها وحلالها.

وتارة يكون ذلك النسيج فاضحاً جامحاً محترقاً مبكياً فاجراً داعراً يحمل عوامل الفناء في أطوائه فتهدم أركانه ويتحطم بنيانه ويصرعه الحق ويصدغه الصدق فيتردى في الردى إلى أبعد مدى وهو إن استطاع أن يقف على قدميه فبالنار والحديد والعدد العديد وتبرم به النفوس الرشيدة وتنتهز فيه الفرص لتذيقه الغصص وتمحوه من صحيفة الوجود وكذلك الزبد يذهب جفاء وقد يكون بعض الأديان ذا نفخة قلمسية وعبق سمائية فله وحده تخشع النفوس لهيئته عليها وتغلغله فيها وتخضع الرؤوس وتسجد الجباه وتنطق الشفاه وتحقق القلوب وتتجافى عن مضاجعها الجنوب عملاً بعلمه وامثالاً لحكمه ورهبة من مشرعه ورغبة في حب واضعه وكلائته أجناد الأرض كما حرسه اجناد السماء وكان في رعاية الله الذى له مقاليد السموات والأرض ويده ملكوت كل شيء ومادام في رعاية الله تقاصرت عنه يد الزمن فلا تمتد له بسوء ويكتب له الخلود في سماء الوجود.

ذلك شأن الديانات السماوية تبقى إلى يومها الموعود وأجلها الممدود وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض.

والديانة اليهودية إحدى الديانات الكبرى الثلاث التي تنسب إلى السماء في الأصل عن موسى عليه السلام ولها

(١) العصور سنة ١٩٢٩ م المجلد الخامس العدد ٢٨ مقال بين العلم والدين ص ١-١٨.

أثر واضح في تكيف العقلية الشرقية أذ تولت تعليم أمة من أعم الشرق في عصور مبكرة ووجهتها إلى ناحية من التفكير هي ناحية التوحيد .

وسنرى أن شاء الله أن تلك الناحية ليست وليدة لها ولا خاصة بها ولا قاصرة عليها ولا سابقة إليها بل كل ما كان لها أنها جعلتها حلقة تتصل بماض سبقها ومستقبل لحقها إذ عرفتها شعوب قبلها وعرفتها شعوب بعدها وهي بين ذلك لها طابع خاص وأثر غير خفي في تلوين هذه الناحية بلون واضح ودعت إليها وحثت عليها وتكلمت عنها في غير أنجاز وغير ألفاظ .

وسنرى أيضا أن شاء الله مقدار وضوح هذه الناحية في حينه ومقدار خلوصها من شوائب التعدد . غير أنه للزمن - صاحبه الله - على تلك الديانة وثبات ، وضربات هزتها وزلزلتها . وصدعتها صدوعا قد لا تلتئم أن لم تنهدم ومرت عليها أدوار وأطوار .. أماتت شيعتها . وأحييت شيعتها فأدركها ما يدرك الكائنات المادية . والمعنوية من الحرم وربما أدركها الفناء .

على أنها لا تزال إلى يوم الناس هذا تغذى ناحية من العواطف الإنسانية عند قوم جاهدوا أحداث الزمن وجالدوا ماجرته عليهم الأحقاد والأحن وتقاذفتهم الحوادث وتلقفتهم الكوارث . حتى أظلمهم الإسلام فكانوا من نقلة المعرفة بين الشرق والغرب وخاصة في أسبانيا الإسلامية .

ويقول أهل هذه الديانة أنهم شديداً التمسك بها .. والأخلاص لها والتفاني فيها وسيحدثنا التاريخ عما كان لهم . في تلك الحقيقة المتطاولة وسيكشف النقاب عن حياتهم بمقدار ما يسمح به ذلك القدم السحيق .

ولتلك الديانة نواح متعددة أوضحها الناحية الدينية الألهية وخير ما يعبر عنا أصدق تعبير ويصورها أدق تصوير الأسفار الخمسة التي ينسبونها إلى موسى عليه السلام ويسمون بها التوراة .

وهذه الديانة ميدان فسيح الأنحاء مترامي الأرجاء للبحث والدرس غنية بالمعلومات التي ينشرها الباحث الإسلامي ويجد فيها متاعا يستشف منه كثيرا مما يؤيده في مهمته . ويستخلص منه كثيرا جدا مما يرشده إلى محجته ويظهر له جليا معنى قوله تعالى : « ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم » ويبين له معنى قوله عليه الصلاة والسلام : « لقد جئتكم بها بيضاء نقية ولو كان موسى حيا لما وسعه إلا اتباعي » (١) : وقد فطن لهذه الخصوبة في اليهودية بعض علماء المسلمين المتقدمين فانتفعوا ونفعوا واستفادوا وأفادوا ودونوا معلوماتهم القيمة فأرضوا ربهم . ونبيهم . وضمايرهم . وخلدوا آثارهم وأحيوا ذكرهم فجازاهم الله خير الجزاء .

وفي العصر الحاضر شعرت الرؤوس المفكرة والنفوس الإسلامية الخيرة بشعة ملقاة على عاتقها وهي توجيه الإنسانية الحائرة في العصر الحاضر توجيهها يكفل لها الخير التام والنفع العام في دينيتها وخلقيتها وروحانياتها جملة فهدت السبيل لدراسة الديانات جميعها . ودبجت أقلامهم أبحاثا مستفيضة ألقت أشعة قوية أضاءت الطريق للباحثين . غير أننا نلاحظ على هذه المؤلفات ما يأتي :

(أ) أنها ظهرت في عصور متأخرة في منتصف القرن الخامس الهجري لأن مهابة الإسلام وشخصيته جذبت

(١) الحديث : قال عمر الفاروق رضي الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم : أنا نسمع أحاديث من يهود تعجبنا أفترى أن نكتب بعضها ؟ فقال : « مَتَهَوَّكُونَ أَنْتُمْ كَمَا تَهَوَّكَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ؟ لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِهَا بِيضَاءَ نَقِيَّةٍ وَلَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا لَمَا وَسَعَهُ إِلَّا اتِّبَاعِي » « حجة الله البالغة ج ١ ص ١٦٨ طبع بولاق سنة ١٢٩٤ هـ . »

إليه قلوب أحبابه ، وكمت أفواه أعدائه نظرا لقوته الطبيعية الذاتية ، ونظرا لقوته الصناعية قوة أهله وسلطانهم . فلما ابتدأ هذا السلطان يقف إلى حد . وابتدأ أهله بضعفون أخذ أعداؤه يكيدون له فظهرت الفرق المبجلة ، والنحل الفاسدة فانبرى المخلصون للرد عليهم وأرجاع آرائهم إلى منابتها الأولى . فكتبوا في الديانات تبعا لا قصداً وهذا يؤيد النظرية القائلة : أن المعنويات كالماديات سواء بسواء وخاصةً الأجسام متى كانت ذات منعة طبيعية بذاتها وذات حصانة صناعية بأهلها تناثرت على جوانبها رماح الأعداء ، وتحطمت على صخورها سهامهم .

أما إذا لم تكن ذات قوة طبيعية فأن الأمراض والعلل تتابها والحق أنه لولا قوة الإسلام الذاتية لاستطاعت الأربعة عشر قرناً أن تنال منه ، ولما قاوم هذه المقاومة ، وهذا هو السر الذي أودعه الله فيه وأنزله وحياً يتلى .

لو كان من عند غير الله لاختلفت آياته أو تدلّى من أعاليه
لو كان من عند غير الله أدركه ما يدرك الحى أوعاث البلى فيه
لكنه - وجلال الله توجّه - يروى على الدهر والأيام تملّيه
مع الزمان كتاب الله سر قُدماً وانشر لواءك حتى البعث يطويه

(ب) أن الناحية المسيحية تتحكم في توجيه أعظم الجهد إليها وخاصة في هذا العصر نظراً لنشاط أهلها في الدعاية إليها وربما توجه النظر إلى الناحية اليهودية لقيام أهلها بمحاولة دينية في الوقت الحاضر .

(ج) أن الكتابة الإسلامية في الأديان متلاحقة على عصور متفرقة .

(د) أنها قليلة بالنسبة إلى ما يجب أن تكون عليه .

٢ - وضعفهم نشاط أعداء الإسلام في الكيد له فاضطر المسلمون إلى الدفاع عنه .

١ - اتصال المسلمين بالفلسفة أيام ترفهم العلمى واستقرار حضارتهم اضطربهم إلى التوفيق بين عقيدتهم وماوصل إليهم من طريق هذه الفلسفة .

٢ - وضعفهم نشاط أعداء الإسلام في الكيدله فاضطر المسلمون إلى الدفاع عنه .

٣ - وبعضها اتبع طريق العرض والنقد . وهذا النوع لم يكتب فيه إلا الأقل من القليل .

(و) وأن الكتابة فيها لم تكن موضوعية بل تناولت الكلام أجلاً عن كل ديانة وفرقة ونحلة يعرفونها وشأن الإجمال أن يبهيم في غير موضوع .

هذه ملاحظاتي الشخصية على المؤلفات الإسلامية في دراسات الأديان والآن فعلى الواعظ الإسلامى في الوقت الحاضر أن يقف في ميدان الدعوة الإسلامية والأرشاد أليها مسلحاً بأحد سلاح وأمضاه وذلك لا يكون إلا بدراسة الكتب الدينية على اختلاف منازعها دراسة تمكنه من معرفة مافيا وأدراك ظاهرها وخافيا ليتسنى له تدليل ما يصادفه من عقبات ودحض ما يلاقيه من شبهات عند قيامه بواجبه الإسلامى المقدس .

وأنى لعلى يقين بأن الباحث الإسلامى برفقه وأناته ورغبته العلمية في النفع والانتفاع يستطيع فهم تلك الكتب في غير عناء وهضمها في غير مشقة واستثمار معلوماته المستخلصة منها استثماراً يكفل له النجاح هذا من جانبه الشخصى .

أما من جانب هذه الكتب فمن الخير لها كل الخير أن تتناولها بالبحث أفهام مؤمنة وأقلام مسلمة تتدبرها . وتقدرها - وتضعها في مكانها اللائق بها وكما وجدت العطف عليها من الجانب الإسلامى أيام أن شملها بسلطانها

فتنفس وعاشت كذلك ستجد هذا العطف الصادق من الباحث الإسلامي فيعطيه ماتستحق من تقدير وأنصاف .

وستكون النتيجة لهذه الأبحاث الإسلامية مايتأتى :

- (أ) أن يزداد الذين أوتوا القرآن أيمانا إلى أيمانهم ، ويقينا إلى يقينهم وطمأنينة إلى دينهم .
- (ب) وأن يعلم الذين أوتوا العلم أن القرآن هو الحق من ربهم فيؤمنوا به وتحت له قلوبهم .
- (ج) وأن يفتح الله للقرآن آذانا صما وعيونا عميا وقلوبا غلقا .
- (د) وأن يستيقن المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في الإسلام أنهم ليسوا على شيء وأن نواياهم أصبحت مكشوفة لكل ذى عينين وأنهم بأقوالهم وأفعالهم وحركاتهم وسكناتهم يعطون للإسلام فرصة تمكنه من مقتلهم وقوة ضد زندقته وأنهم يوقظون شعور أهله فيتبارى أعلامهم وتتجارى أقلامهم تبديدا للأوهام وتأيدا للإسلام . ويحق الله الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين .

وأقول من جانبي :

- (أ) استثمارا لمعلومات هذه الديانة في خدمة الدعوة الإسلامية في عصرها الحاضر .
- (ب) واقتداء بسلف الأمة وخلفها وتشيدا لما أسسوه وتعهدوا لما غرسوه وانتفاعا بمجهوداتهم الطيبة التي لها الفضل الأكبر والخطر الأوفر في ظهور هذه الرسالة - دراسات في التوراة - وتكوين عناصرها - وكل مالى فيها أننى جمعت الأزهار من بساتينهم ونسقتها بمقدار ما آتاني الله من مواهب وكفايات .
- (ج) ومشاركة في شعورهم بالحاجة الملحة بالقيام بالواجب المقدس « هداية الإنسانية » .
- (د) وتمهيدا لطريق البحث وتعبيدا لسبيل الدرس لمن يقفوا أثرنا ويأتى بعدنا عساه يهتدى لأحسن مما اهتدينا إليه ويوفق إلى أجمل مما وفقنا إليه .
- (هـ) وعملا بما تمليه الظروف الحاضرة من تغيير أساليب الدعوة الإسلامية الحديثة وخروجا من الموقف السلبي إلى الموقف الإيجابي لأنه موقف القوى ولأنه يوجد لأصحاب تلك الكتب - بحق - مايشغلون به من خلق مفتريات علينا لاتقنع الحق ولا ترضى اليقين .
- (و) واستجابة لطرافة هذا الموضوع وجدته .

أقول لهذا كله اخترت الكتابة في تاريخ الأديان في الديانة اليهودية في التوراة الحالية لأنها متفق عليها بين جمهور اليهود والنصارى ومسلم بها ومعتبرة الحجر الأساسى للديانتين - اليهودية ، والنصرانية - واهتمت أيضا بالناحية الألوية فيها لأنها :

- (أ) صلب العقيدة اليهودية وأوضح شيء يستدعى النظر فيها .
- (ب) ولدحض القول بأن اليهودية أقرب الأديان إلى الإسلام ويبنى أن الإسلام بعيد عنها وأنه لا صلة تربط اليهودية المتمثلة في التوراة الحاضرة بالإسلام كما لا صلة بين الباطل والحق والكذب والصدق واقتصرت على ذلك تحديدا للبحث تحديدا يساعد على بلوغ الكمال بتيسير الله تعالى .

عهد وميثاق

وقبل أن ألقى القلم منتهيا من المقدمة آخذ على نفسي العهد والميثاق أن لا أتخرب أو أتعصب أو أتعسف أو أتكلف وأخذ عليها أن أرد الأشياء - بقدر استطاعتي - إلى نصابها والمسببات إلى أسبابها وأن أقول الحق لذات الحق مهتديا بقانون الدعوة الإسلامية العام « أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن » ومقتديا بالقانون الخاص بدعوة أهل الكتاب « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن » .

ولن يخرجني عن هذه المبادئ الإسلامية السامية ما يسمع أزيزه من قومية عاصفة وعصبية جارفة وأن كنت أعتقد أن العصبية قوة والقومية فتوة والتهاون فيها انحلال فاضمحلال فزوال .

غير أنني سأتعصب لشيء واحد فقط ألا وهو الحق وحده وللحق قدسية فوق كل اعتبار .

المؤلف

عطية إبراهيم عطية الشوافي

« جمال الدين »

الباب الأول

حياة اليهود الدينية

تمهيد

يحمل أن يعرف القارئ أننا سنكتب ألمامة عن :

- (أ) الأمة اليهودية التي ظهر من بينها موسى عليه السلام لأنها الأمة التي أنجبته وترعرع في ظلها وشب وشاب بين أهلها ثم ما كان لهم في العصور المتطاولة بعده إلى الآن لنعرف مقدار تدينهم وكيف احتفظوا بتراثهم الديني خاصة « التوراة » كتابهم المقدس حتى وصل إلينا عن طريقهم وسيكون البحث بمقدار ما تمس به الحاجة إلى الاستضاءة الكافية عن حياتهم الدينية والاجتماعية والأدبية والفكرية .
- (ب) موسى عليه السلام نتعرف بها شخصيته ونتفهم بها نفسيته ونصوره للقارئ كما في التوراة لأنه المؤسس الأول للديانة اليهودية وصاحب التوراة .
- (جـ) الفرق اليهودية وخاصة من لها وحدها رأى في التوراة الحالية .
- (د) كُتب اليهود الدينية عامة والتوراة خاصة وآراء الباحثين فيها .
- (هـ) ثم نسوق كلمة عن قانون دراسة التوراة وطريق فهمها وكيفية تناولها .
- (و) التأليه في التوراة .

وفي ذلك كله نعرض آراء التوراة باعتبارها المصدر الأول في هذه الرسالة ثم آراء الباحثين ثم نلم بالرأى الإسلامى في المواضع التي يكون للإسلام فيها رأى خاص يمثله القرآن الكريم لأنه أقدم مرجع عربى صحيح يرجع إليه ويعتمد عليه في تقرير كثير من الحقائق التي تتصل بهذا الموضوع دينيا وتاريخيا قال تعالى :

« ان هذا القرآن يقص على بنى إسرائيل أكثر الذى هم فيه يختلفون وأنه لهدى ورحمة للمؤمنين » .

وعلى هذا ستكون الرسالة ذات ناحيتين :

- ١ - ناحية تاريخية مستقاة من التوراة وبقية أسفار العهد القديم وبعض المراجع الأخرى نظرا لأهمية القصص في التوراة واستكمالاً للصورة التاريخية الدينية والاجتماعية والأدبية والفكرية وسنضطر إلى مس التاريخ العام لاتصاله بالتاريخ الدينى والاجتماعى والأدبى والفكرى اتصالاً يصعب معه فصل واحد منها عن الآخر .
- ٢ - ناحية دينية مشتقة من أسفار التوراة الخمسة الأولى فقط تدور حول التوراة والتأليه فيها .

الفصل الأول

اليهود قبل موسى عليه السلام

اليهود قوم سامي الأصل وهم أحفاد إبراهيم عليه السلام وكانوا قديما يسمون العبرانيين^(١) ثم الإسرائيليين^(٢) ثم اليهود^(٣).

ويعترض الباحث في تاريخهم الصعوبات التي تعترض كل باحث في تاريخ العصور الأولى لأن مصادر البحث لما تستكمل وبعضها رهن الكشف المتجدد والتنقيب المتعاقب في بابل وآشور ومصر.

ولم يكتب المؤرخون المحدثون إلا رسائل قصيرة عن هذه العصور وخاصة ما كتب باللغة العربية.

وما كتبه العرب الأولون فيه كثير من الأبهام والغموض وتقطع الفكرة وعدم الترتيب والتطويل الممل واختلاف غير قليل في الأسماء والأسنان لاعتماد هذه الكتب جميعها على نسخ الكتاب المقدس الذي يعتبر المصدر الأول ولاعتمادها أيضا على الروايات الشفهية عن أهل الكتاب ومع هذا سنعمد على الكتاب المقدس مضطرين إلى ذلك مع اعتماد بعض المراجع الأخرى.

ونجد الكتاب المقدس يتحدث عن أصل العبرانيين منذ الطوفان فيقول «كان الناس أمة واحدة بعد الطوفان وأن بعض مهاجري الشرق وصلوا في رحلتهم إلى سهل سنعار»^(٤) وزعموا أنهم أن لم يبنوا مدينة لها برج يصل إلى السماء فسيترقون على وجه الأرض وتمثل هذا الشعور كفكرة دينية فاعدوا العدة لها فترل^(٥) إله التوراة فلبل هناك ألسنتهم وشتتهم خوفا منهم ثم عكفوا على أصنام لهم فاختر الله إبراهيم عليه السلام ولم يعرف بالضبط^(٦) تاريخ مولده وأرساله وموطنه الأصلي أور الكلدان موطن المدينة أذاك بمدينة خالد بجزيرة ابن^(٧) عمر ثم أمره الله تعالى بالهجرة إلى كنعان^(٨) فهاجر إليها^(٩) ومعه سارة ولوط عليه السلام.

(١) اختلف في هذه النسبة فقل نسبة إلى مدينة عبرا تقع شرق الفرات «المعارف الإنجليزية» وقيل من أسم أبرام «التاريخ القديم» ص ١٨ وقيل من عابرا أسم الجد الخامس لإبراهيم عليه السلام وقيل من العبور وهو الانتقال وعله القريب من الصواب «تاريخ الملل والنحل للخولي».

(٢) نسبة إلى إسرائيل وهو يعقوب عليه السلام واشتقاق هذا الاسم مشكوك فيه والمصطلح عليه «في غير الإسلام» أنه أمير مع الله «المعارف الإنجليزية» ولكن بتحليل اللفظ العبري «إسرائيل» يكون المعنى غالب الله القادر «تاريخ الملل والنحل للخولي».

(٣) معنى لفظ يهود في اللغة العربية أما من هاد بمعنى رجع وتاب وإما من اليهود بمعنى التحرك عند القراءة. وقيل نسبة إلى يهوذا أكبر ولد يعقوب عليه السلام وقلبت الذال دالا عند التعريب «تاريخ الملل والنحل للخولي».

(٤) سهل سنعار هو الجزء الأدنى لدجلة والفرات ويقال له بلاد سومر وعقاد وهو سهل خصب طوله سبعون ميلا ومناخه كمناخ البحر الأبيض المتوسط وفي وسطه أقيمت مدينة نيور وبها أقيم برج أبليل آله الهواء وهو بناء يشبه الهرم المدرج وفي قاعدته مجل العبادة والقرايين وبه غرف لرجال الدين وغرفة للملك باعتباره الرئيس الديني الأعلى وفي أعلى البرج غرفة الآله وحول هذا المعبد بنيت دور العمال عجاجة بسور «مذكرات دار العلوم» لحسن مراد.

(٥) تكوين ص ١١ : ٥ (٦) في التاريخ العام جوال سنة ٢٢٧٦ ق م وفي دائرة المعارف الإنجليزية سنة ١٩٢١ ق م.

(٧) دائرة فريد وجدى ج ١ ص ٢٨١ ولم أقف على تعيين هذا المكان.

(٨) جنوب فلسطين الحالية «مذكرات الدكتور زيادة» وفي تاريخ الإسرائيليين هي فلسطين الحالية.

(٩) قبل حوالي سنة ٢٠٠٠ ق م «كتاب التاريخ العام» وقيل في القرن الحادي والعشرين ق م «تاريخ الإسرائيليين».

وكانت حياة إبراهيم عليه السلام حياة بدوية ونزل في رحلته مدينة جاران^(١) ومكث بها إلى وفاة والده ثم وصل إلى شكيم^(٢) ثم رحل إلى مصر أثر مجاعة^(٣).

وهنا تقف التوراة من إبراهيم موقفا لا يرضاه الشرف والمنطق فتقول : أنه اتفق مع زوجته سارة على الكذب وتجعله كالمحتال بعرضه في سبيل الرزق^(٤) والقرآن الكريم لا يعتبر هذا ولا يقول به .

ثم عاد إلى كنعان ومعه لوط وكانا غنيين جدا ثم تفرقا لاختلاف رعاتهما فذهب لوط إلى سهل الأردن وذهب إبراهيم إلى حبرون^(٥) ثم أسر لوط أثر غارة على قراه فأنقذه إبراهيم عليه السلام ..

وللتوراة موقف مع لوط يشبه موقفها مع إبراهيم فتقول : أن لوطا سكر وأقى ابنتيه على ليلتين متتاليتين واستولدهما موآب وعمون^(٦).

وأقول أن أمثال هذه الأشياء لا تليق نسبتها بأقل الناس فضلا عن عظمائهم وأنبيائهم لأنها تخل بمراتب النبوة . ثم أعقب إبراهيم إسماعيل وإسحاق^(٧).

وإسحاق رزق كثيرين أكبرهم عيصو وأصغرهم يعقوب أبو الأسباط الاثنى عشر وهو الذي غش^(٨) أباه وأخاه عيصو ثم اشترى البكورية بطبق من عدس أقول وهذه تلحق بسابقتها غير أنها تزيد عما تقدم نسبة مالا يليق به تعالى حيث أثر خداع يعقوب . التوراة عنده تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

ثم هرب يعقوب من أخيه ونزل أجيرا عند عمه لابان وتزوج بابنتيه بعد أن قُبِل أحدهما وكان لابان هذا غاشا وثنيا .

وهذا موقف آخر مع يعقوب حيث عاشر الوثنيين ولم يثبت في التوراة الحاضرة انه نهاهم أو انتبههم . وأقول هذه الأشياء لا تليق بأنبياء الله عليهم السلام .

وعند عودة يعقوب إلى أخيه عيصو صارعه « إله التوراة » في صورة إنسان فصرعه يعقوب فخلع إله التوراة حق فيخذ يعقوب وباركه وسماه إسرائيل^(٩) ومن ذلك الحين أصبح لفظ إسرائيل لقبا لأحفاد يعقوب عليه السلام الأسباط الاثنى عشر .

ولا نعرف عنهم إلا القليل لخمول ذكرهم .

(١) في الشمال الشرق بين الفرات والخابور .

(٢) هي مدينة نابلس اليوم تقريبا .

(٣) يقال كان ذلك في عهد أمنحيب الثالث من الأسرة الثانية عشرة حوالي سنة ٢١٠٠ ق م إلى سنة ٢٠٠٠ ق م . أهرام ٣ شهر ٦ سنة ١٩٣٦ م ص ٣

ع ٤٤ .

(٤) تكوين ص ١٢ ، ٢٠ .

(٥) مدينة الخليل اليوم .

(٦) تكوين ص ١٩ .

(٧) حوالي سنة ٢٢٦٩ ق م « التاريخ القديم » .

(٨) تكوين ص ٢٧ .

(٩) تكوين ص ٣٢ .

فشمعون وليقى كانا سفاكين ذبحا أهل قرية من قرى الحثيين^(١) انتقاما من ملكهم الذى نجس أختهم^(٢) .
ويلاحظ أن يعقوب لم ينكر على أولاده قتل من لم يرتكب ذنبا أو يفارقهم أن كان مغلوبا على أمره ويكفى فى التعليق
على هذه الفقرة ما فيها من مخالفة للواقع حيث أن اثنين يغلبان قرية بأجمعها لم يكن بهم سوى ألم الحتان .
وأما يهوذا فيعرف عنه جوادث حب غير^(٣) برىء وأنه باع مع أخوته يوسف عليه السلام لمن حمله رقيقا إلى مصر
وباعه إلى أحد حاشية فوطيفار^(٤) .

وأما يوسف عليه السلام فتاريخه معروف وأنه ارتقى بفضيلته وطهارته خزائن مصر^(٥) .
وجاء يعقوب وبنوه إلى مصر عقب مجاعة بكتعان فأقطعهم فرعون أرضا فى جاسان فى مديرية الشرقية^(٦) الحالية فى
أرض الوادى^(٧) قرب مدينة الزقازيق^(٨) .

وبعد وفاة يعقوب ويوسف بفترة لم يعرف مداها المؤرخون^(٩) جاء ملوك لم يعرفوا تماما^(١٠) اضطهدوا اليهود
واستعبدوهم واستعملوهم فى المهن الحقيرة وخاصة صنع اللبن فبنوا مدينتى فيتوم ورعمسيس^(١١) .

وتذكر التوراة أن سبب اضطهاد اليهود هو كثرتهم التى أفلقت بال المصريين خروج ص ١ : ٩ ، ١٠ هو ذا
شعب أكثر وأعظم منا هلم لنحتال لهم لئلا ينمو فيكون إذا حدثت حرب أنهم ينضمون إلى أعدائنا ويحاربونا .
ويرى العلماء أنهم « اليهود » كانوا قلة أذلة وفى أحصائهم التوراتى مبالغة مما يؤيد ما جاء فى القرآن الكريم فى
سورة الشعراء « أن هؤلاء لشذمة قليلون » فوصفهم بالقلة .

ويلاحظ على تعليل التوراة اضطهاد اليهود بخوف المصريين ما يأتى :

(أ) أن مصر فى الفترة التى يحتمل فيها وقوع الاضطهاد فيها على الإسرائيليين بوجه التقريب « من سنة ١٥٠٠ -
سنة ١٢٧٣ ق م » أى من عهد تحتمس الثالث من الأسرة الثامنة عشر الذى هو نابليون مصر القديمة والذى
قام بثان حملات حرية انتصر فيها وأقام ألواحاً تذكارية على شاطئى الفرات الشرقى وهابته الدول المجاورة

(١) الحثيون أمة كان مقرها آسيا الصغرى وكان لها مُلك بالشام عاصرت الأسرة الثانية عشرة المصرية وطردتها الأسرة التاسعة عشرة فى عهد رمسيس الثانى
من الشام .

(٢) تكوين ص ٣٨ .

(٣) تكوين ص ٣٨ .

(٤) هو أبوبى الثانى من المكسوس من الأسرة السابعة عشر حوالى سنة ١٥٨٠ ق م . أهرام ٣ شهر ٦ سنة ١٩٣٦ م .

(٥) فى التاريخ القديم حوالى سنة ٢٠٩٦ ق م . ويلاحظ اختلاف الأسنان اختلافا فاحشا يصعب معه التوفيق .

(٦) مذكرات خطية للدكتور زيادة .

(٧) كناش فى الفلسفة للأستاذ أمين الخولى .

(٨) العقائد لعمر عنایت .

(٩) يقال أنها حوالى سنة ٢٠٧٦ ق م ١٦٤٥ ق م « الدور » .

(١٠) يقال إن أول من اضطهدهم رمسيس الثانى ١٣٥٥ ق م من الأسرة التاسعة عشر « دائرة المعارف الإنجليزية » وقيل تحتمس الثالث من الأسرة الثامنة
عشر أما فى عهد رمسيس الثانى فاشتد اضطهادهم « زيادة » أو أحسن الأول أول الأسرة ١٨ طرد المكسوس وذهب إلى كوش وهذأت الاضطرابات
الداخلية .

(١١) أكتشفنا فى تل المسخوطة سنة ١٨٨٣ م قرب مدينة الأسماعيلية الآن وتقعان شرقى فى خط ٣٢ طولاً شرقاً وجنوبى خط ٣١ عرضاً شمالاً تقريبا ولدين
إسرائيل وخريطة الكتاب المقدس .

وبنى المعابد والمسلات والقصور وأثرت أعماله في شرق آسيا جميعا إلى عهد رمسيس الثاني سنة ١٣٤٠ - سنة ١٢٧٣ ق م من الأسرة التاسعة عشر الذى حكم سبعة وستين عاماً وحالف الأمم المجاورة .

لا يعقل أن تكون مصر في هذه الفترة « عهد الأسرة ١٨ . ١٩ . ٢٠ » الذى هو ببلوغ القمة في المجد المصرى القديم خافت بأس اليهود وهم على ماتصف توراتهم من قيمتهم الاجتماعية والمصريون بيدهم الحكم والعلم والقوة والسيادة واليهود في عداد الطبقة الثالثة .

(ب) والذى يعقل أن تكون نشوة القوة قد أثرت على الأمة المصرية فاعتزت بعصبيتها واعتدت بجنسيتها وأصلت الأجناس الدخيلة سوء العذاب فأصاب شواظه اليهود .

(ج) ولعل ما في القرآن الكريم يشير إلى هذا المعنى « أن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم أنه كان من المفسدين » .
فالقرآن الكريم يحمل فرعون تبعة هذا الأسراف والغلو في مطاردتهم واضطادهم .
وفي فترة هذا الاضطهاد ولد موسى عليه السلام .

الفصل الثانى

موسى عليه السلام

موسى عليه السلام نبى اليهود وزعيمهم الفكرى وقائدهم الحربى من سبط لاوى وزمن ميلاده غير محقق^(١) وقد وقع اضطهاد الإسرائيليين قبله فرأت أمه مالحق بأمثاله فوضعت في التابوت وألقته في النيل - فالتقطه آل فرعون وحياة موسى الأولى لاتشير إليها التوراة .

وتقول دائرة المعارف الانجليزية : أن ابنة فرعون ربت موسى وعلمته تعليماً راقياً حتى عرّف أسرار العلوم المصرية دينية وطبيعية وحكومية وتستدل على ذلك بأعماله .

وفي كتاب التاريخ القديم : أن موسى أخذته ابنة فرعون وأسلمته إلى مؤدب يقرأ عليه جميع العلوم المعروفة عند القبط .

وفي التاريخ العام أنه تلقى علوم كهنة مصر وكانت أمه قد علمته أصله ودينه سرا^(٢) . اهـ .

والقرآن الكريم لم يشر إلى أن موسى تعلم شيئاً في حياته الأولى قبل فراره إلى مدين .

وعلى فرض صحة ما جاء في دائرة المعارف الانجليزية وكذب التاريخ فلا تعارض بينها وبين القرآن الكريم لأنه لم يتعرض لهذه المسألة نفيًا أو إثباتًا وكل ما جاء فيه هو أن موسى أوتى النبوة والرسالة بعد فراره من مصر إلى مدين . قال تعالى حكاية عن موسى : « ولما بلغ أشده آتيناه حكماً وعلماً » أى لما بلغ أشده وهو ثلاثون أو ثلاث وثلاثون سنة إلى

(١) حوالى سنة ١٦٠٠ ق م « دائرة المعارف الانجليزية » أو سنة ١٧٢٥ ق م « التاريخ القديم » .

(٢) لا نعرف كيف علمته أمه وهل كانت متعلمة ! أن بنى اسرائيل كانوا لا يعرفون شيئاً أذ ذلك فكيف يقال علمته دينه !

الأربعين^(١) آتاه الله حكمة وعلماً بالدين والشرائع أو علم الحكماء وسمتهم قبل استنبائه .
ومعقول جداً أن يكون موسى قد تعلم المعارف والعلوم المصرية أو طرفاً منها على الأقل لأنه نشأ في بيت فرعون وتربى فيه « ألم نريك فينا وليداً ولبثت فينا من عمرك سنين ؟ » .
ولاشك أن بيت فرعون كان على علم أى علم بالديانة المصرية وتشريعها والعلوم السياسية والطبيعية وغيرها ولا يعقل أن يكون موسى بعيداً عن معرفة التيارات العلمية التي تجرى في بيت فرعون .
ولا ضرر في ذلك لأن موسى عليه السلام إذا علم الديانة المصرية ووافقها من رشاد وفساد ثم أوتي العلم الكامل النافع الصحيح كان ذلك أدعى لشكر النعمة ومعرفة قدرها والعمل على نشرها .
على أن الذي يريد أن يقرره القرآن الكريم هو أن موسى عليه السلام تعلم الديانة اليهودية الحققة التي نزلت من السماء بوحيه تعالى ولم يكن ذلك عن طريق أى إنسان .
ثم بعد ذلك تقول الدائرة : « أن موسى ذهب رحلته إلى اثيوبيا - الحبشة - كقائد حربي وانتصر هناك وكان سنه إذ ذاك أربعين سنة ولم تشر التوراة الحالية إلى تلك الرحلة وكذلك القرآن الكريم .
وعلى كل فدار صحة الخبر على النقل الصحيح ولا نعرف ما يوثق به في هذا الموضوع .
ثم رأى موسى ذات يوم مصرياً يضرب عبرياً فغضب موسى على المصري فوكزه فقضى عليه .
وتقول التوراة الحالية : « أن موسى تَلَقَّتْ هنا وهناك فلما لم يجد أحداً قتل المصري وطمره في الرمل^(٢) » فكأنه قتل المصري متعمداً ولم تقل أنه تاب من ذلك .
أما القرآن الكريم فيبين أن موسى فرط منه ذلك قضاء وقدرًا بلا تعمد وأنه وكزه - ضربه بجمع كفه - في صدره فقضى على المصري . ومع ذلك استغفر بعد أن أسند عمله إلى الشيطان المفسد في الأرض تبرؤاً من ذلك العمل .
وهذا هو الذي يليق بمقام النبوة والرسالة لأنهم بعثوا مصلحين لا مفسدين .
وأخيراً قرَّ موسى إلى مدين وهناك تزوج بنت يثرون كاهن مدين والقرآن الكريم لم يسم صراحة من تزوج موسى ابنته ورأيت في تفسير أبي السعود أن اسمه شعيب^(٣) ولم يشر إلى مأخذ ذلك .
ومكث موسى في مدين أربعين سنة وطبعاً كان للحياة البدوية في نفسه أثر غير أثر الحضارة التي نشأ فيها في ربوع وادي النيل .
وفي كتاب مرآة الأيام لخليل مطران - أن موسى فر إلى يثرب في الحجاز وهناك رأى ما كان عليه دين آبائه وما كانت عليه اليهود من الرخاء في البادية فعزم على أنقاذ قومه من مصر .
والأحظ على ذلك ما يأتي :

(أ) لم تشر التوراة إلى أن موسى ذهب إلى يثرب وكل ماجاء فيها أنه فر إلى مدين - على خليج العقبة - ويثرب في الداخل قليلاً والتوراة لم تشر إلى شيء من ذلك .

(٣) تفسير أبي السعود جزء ٤ ص ١٥١ .

(١) أبو السعود جزء ٤ ص ١٤٩ طبع سنة ١٣٤٧ هـ .

(٢) خروج ص ٢ نمرة ١٢ .

(ب) لم يعثر على آثار تدل على ذكر تفاصيل هذه الرحلة .

(ج) أن موسى كان يستصغر نفسه على أخراج قومه فيقول في سفر الخروج ص ٣ : ١١ فقال موسى لله : من أنا حتى أذهب إلى فرعون ؟ وحتى أخرج بني إسرائيل من مصر .

وإذا فلم يدر بخلده أن يكون في يوم ما زعيماً في إخراج بني إسرائيل من مصر .

والحق أن موسى لم يكن يفكر في أنقاذ قومه قبل الرسالة وكيف يفكر في ذلك ؟ وهو إنما يطلب استبقاء روحه والنجاة بنفسه ويخشى أن تقع عليه عين مصرية فتسوقه إلى حيث يكره .

والقرآن الكريم يرينا صورة موسى النفسية يساورها الخوف من فرعون وطغيانه : « اذهباً إلى فرعون أنه طغى . فقلوا له قولاً لنا لعله يتذكر أو يخشى . قالاً ربنا أننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى . قال لا تخافا أنى معكما أسمع وأرى . »

وهذا قريب من العقل لأنه كيف يقاوم فرد ضعيف لاحول له ولا قوة أمة بأسرها لها عددها وعُدُّها وهيبتها وسلطانها ؟

الطبيعة الإنسانية الموكولة إلى نفسها يملكها الخوف ويستولى عليها الرعب أن هي أقدمت على مثل هذه الفكرة . أما النفوس المرعية بعنايته تعالى وتأيده فلا عليها من الأنس والجن والملائكة والعالم بأسره مادامت في حراسته تعالى .

وهذا هو الذى كان من موسى عليه السلام بعدما آمنه الله تعالى هو أنه صدع بأمر ربه وأنجز الله وعده والله لا يخلف الميعاد .

ثم تقول التوراة بينما يرعى موسى الغنم لصهره ظهر له إله التوراة في صورة ملاك في العُلَيْقَةِ الْمُتَّقِدَةِ من وسط النار وسمع صوته وأمره بأخراج بني إسرائيل من مصر إلى أرض الميعاد .

والقرآن الكريم يقول أن الله كلم موسى في شاطئ الوادى الأيمن في البقعة المباركة فقط ولم يظهر له وكان ذلك عند عودة موسى من مدين إلى مصر بعد أن قضى الأجل الذى تعاهد عليه مع حميه . قال تعالى : « فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا قال لأهله امكثوا إني آنست نارا لعلى آتيكم منها بخبر أو جذوة من النار لعلكم تصطلون . فلما أتاها نودى من شاطئ الوادى الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى إني أنا الله رب العالمين ^(١) » .

ونقول هنا أن موسى أمر بالعودة إلى مصر لأخراج قومه بعد قضاء .. ما أخذه على نفسه وفاءً لمهر زوجته لأن هذا هو الذى يليق بمن سيكون قدوة فما بالناس بمن كان قدوة بالفعل ؟ .

لا كما تقول التوراة : كان ذلك وهو يرعى الغنم لحميه فإنه يترتب عليه ما يأتى :

أولاً : أدانة موسى لزوجته حيث لم يؤد ما اتفق عليه من الصداق .

(١) سورة القصص ومعنى الآية بعد قضاء .. تعاهد عليه موسى مع حميه أخذ أهله واجماً إلى مصر فأبصر نارا في جانب الوادى الأيمن « جانب الطور الأيمن » فذهب ليقبض منها فلما أتى النار سمع النداء من قبل الله تعالى بلا كيفية بدليل قوله « نودى » ولم يبين كيفية النداء - يا موسى إني أنا الله رب العالمين - .

ثانياً : خلف الوعد وذلك من سمات المنافقين ومقام النبوة أسمى مقام فى الإنسانية .

وبقية الكلام بين مايقول القرآن الكريم ومايقوله التوراة ستأتى أن شاء الله عند الكلام على التأليه .

ثم لما أمر الله موسى بأخراج بنى إسرائيل وجد نفسه عاجزاً طبعياً عن الأمانة والافصاح الذى هو الأداة فى التبليغ . قال فى سفر الخروج ص ٤ : ١٢ فتكلم موسى أمام الرب قائلاً : . فكيف يسمعى فرعون وأنا أغلف الشفتين ؟ فأيده الله بأخيه هرون عليه السلام وكان مُقَوِّهاً .

وفى القرآن الكريم أن موسى عليه السلام قال : « رب اشرح لى صدرى . ويسر لى أمرى . واحلل عقدة من لسانى . يفقهوا قولى . واجعل لى وزيراً من أهلى . هرون أخى . أشدد به أزرى . وأشركه فى أمرى . كى نسبحك كثيراً . ونذكرك كثيراً . أنك كنت بنا بصيراً . قال قد أتيت سؤلك يا موسى » .

فعاد موسى إلى مصر مؤيداً بالمعجزات ولم يعرف سنه بالضبط أذ ذاك وفى دائرة المعارف الإنجليزية كان فى الثمانين من عمره عليه السلام .

وصادفه كثير من المشقات والعقبات فى سبيل اخراجهم « كما تقول التوراة » لأن بنى إسرائيل لطول عبوديتهم انحطت أخلاقهم فظلوا فى شك مريب لايعتقدون نبوة موسى عليه السلام ولم يسمعوا له فيقول فى الخروج ص : ٤ : ١٢ هو ذا بنو إسرائيل لم يسمعوا لى . وفى ص : ٦ : ٩ بهذا المعنى : وقال له مدبرو الشعب أنتنما راأحتنا فى عيني فرعون وفى عيون عبيده .

وهنا تقول التوراة : أن موسى قال لله تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً : ياسيد لماذا أسأت إلى هذا الشعب ولماذا أرسلتنى ؟^(١) .

ونسبة هذا القول إلى موسى عليه السلام شاهدة بأنه لم يقل ذلك لأنه يعلم مايجب لله تعالى ومايستحيل عليه ولا يجوز أن ينسب له الأساءة فى فعله تعالى .

وهل يعرف موسى أن مافعله الله تعالى أساءة ويجهل ذلك الخلاق العليم ؟

ويعترض على الله تعالى بصورة منكرة لماذا ؟ لماذا ؟

ومع كون معجزات موسى خارقة للعادة وفوق مايطيقه علماء المصريين لم يسمح فرعون بخروجهم إلا بعد أن أرسل الله عليهم - على المصريين - الضربات العشر فخرجوا بقيادة موسى عليه السلام .

ولم يعرف فرعون الخروج بعينه ولم تشر إليه التوراة وكذلك القرآن الكريم وللآن لم تتحدث الآثار المصرية عن ذلك وأختلف فى تعيينه المؤرخون^(٢) ومن ثم لم يعرف تاريخ الخروج تماماً^(٣) .

(١) خروج ص ٥ : ١٩ - ٢٣ .

(٢) قيل منفتح أو منفتح أو منغطة بن رعمسيس الثانى « سيزوستريس » وهو الرابع من الأسرة ١٤ حوالى ١٣ قرناً قبل الميلاد « أهرام ٣ شهر ٦ سنة ١٩٣٦ م وقيل سبى الثانى خلف منفتح وقيل تخمس الثانى « تاريخ الإسرائيليين » .

(٣) يقول أشر فى دائرة المعارف الإنجليزية أن الخروج كان فى ١١ من مايو سنة ١٤٩١ ق م وفى كتاب التاريخ القديم سنة ١٦٤٥ ق م وفى كتاب العقائد لعمر غنايت سنة ١٢٠٠ ق م .

وعلى كل فقد خرج الإسرائيليون من مصر بممتلكاتهم ومواشيهم فضلاً عما سلبوه من المصريين بخداعهم الذي أمرهم به أله التوراة^(١).

أما الله فلا يأمر بالفحشاء كما قال في القرآن الكريم : « أن الله لا يأمر بالفحشاء » .

ثم تعقبهم فرعون بغيا وعدوا فأدركه الغرق وأنجى الله موسى وقومه وساروا في البرية الواقعة جنوب فلسطين .
ويلاحظ أن خروجهم من مصر لم يكن رغبة منهم في الحياة الحرة لجهلهم معناها وإنما كانوا خاضعين لرؤسائهم وعرفائهم وصادفهم في خروجهم عقبات لم يتوقعوها فلقوا أقواما مباينين لهم في عاداتهم وطباعهم مما أثارهم كثيرا على موسى وجعلهم يتمنون الموت في مصر حيث يجلسون عند قدور اللحم وعملوا حركات تجمعية محاولين العودة لمصر^(٢) وفي حوريب : فجر الله الصخرة بالماء وأرسل المن والسلوى فأكلوا وشربوا ولما وصلوا إلى سيناء أقاموا فيه وصعد موسى إلى قمة الجبل المقدس وهناك نزلت عليه الوصايا العشر وهي :

- | | | |
|---|------------------------|-------------------------|
| ١ - الأمر بالتوحيد | ٢ - النهي عن الأوثان | ٣ - النهي عن الحلف كذبا |
| ٤ - المحافظة على السبت | ٥ - الأمر ببر الوالدين | ٦ - النهي عن القتل |
| ٧ - النهي عن الزنى | ٨ - النهي عن الزور | ٩ - النهي عن السرقة |
| ١٠ - النهي عن اشتها مال للقريب ^(٣) | | |

وتلك الوصايا هي دستور الديانة اليهودية وكتابتها على هيئة مواد جعلت الباحثين يقولون بمشابهتها بقانون حمورابي .

وأهم الحوادث التي صادفتهم في البرية هي فناء الجيل الذي خرج من مصر ومعاقبتهم على عبادة العجل الذي عمله هرون كما في التوراة .

وهذه القصة في القرآن على غير ما هي عليه في التوراة من وجوه :

أولاً : أن الشعب طلب من موسى أن يصنع لهم إلهاً : « قالوا يا موسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة » .
لا كما تقول التوراة أن هرون هو الذي طلب منه ذلك .

ثانياً : أن موسى نهاهم وزجرهم وقال لهم : أنكم قوم تجهلون أن هؤلاء مُتَّبِعٌ ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال أغير الله أبغيكم ألها وهو فضلكم على العالمين ؟

في حين أن التوراة لم تذكر أن موسى عليه السلام زجرهم أو هجرهم .

ثالثاً : أن موسى لما رجع من ميقات ربه وجد الإسرائيليين عاكفين على عبادة العجل وكان موسى قد استخلف هرون على بني إسرائيل فاستفسره موسى فقال له هرون : أن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني .

أى أنه قد بلغ العذر مع أنه قام فيهم منذراً محذراً فقال تعالى حكاية عنه : « ولقد قال لهم هرون من قبل يا قوم إنما فتنتم به وأن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري . قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى » .

رابعاً : تنسب التوراة إلى هرون عمل العجل وعبادته .

(٢) خروج ص ١٥ . ١٦ . ١٧ والعدد ص ١٤ ، ٢٠ .

(١) خروج ص ١٢ : ٣٦

(٣) خروج ص ٢٠ : ٢ - ١٨ تنية ص ٥ : ٦ - ٢٢ .

والقرآن ينسبه إلى رجل اسمه السامريّ أو لقبه ذلك . قال تعالى : « فكذلك ألقي السامري فأخرج لهم عجلا جسداً له خوار » .

وأما عبادة هرون للعجل مع الإسرائيليين فأمر لا يقول به القرآن ولا يقره البرهان لأن هرون نبي فكيف يعمل الأوثان ويعبدها ؟ وكيف تستقيم دعوته إلى التوحيد ؟ ألا يكون رجلاً متناقضاً منافقاً يأمر ولا يأتمر ويزجر ولا يترجر وينهى ولا ينتهى ؟

ويكفي دليلاً على فساد هذه الأسفار اشتغالها على أمثال هذه الأشياء التي لا يقرها العقل ولا يؤيدها واقع الحياة العادية .

وها نحن نرى القرآن الكريم أنصف موسى وهرون وطهرهما من رجس الأوثان وجعلهما كما يجب أن يكون نبي ذو دعوة عالية يعمل دائماً على حمايتها وصيانتها وأذاعتها .

أما إذا كان صاحب الدعوة هو أول هادم لما فلا يتظر لها قيام أبداً هذا في المبدأ الشخصي فما بالناس بالمبادئ الألهية السامية ؟

ولما قربت رحلتهم على الانتهاء إلى كنعان ظهرت عليهم دلائل السخط وجبنوا عن لقاء الكنعانيين وقالوا لموسى : أن فيها قوماً جبارين وأنا لن ندخلها حتى يخرجوا منها ... أنا لن ندخلها أبداً ماداموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا أنا ها هنا قاعدون .

فعاقبهم الله أربعين سنة يتيهون في الأرض وقضى على البقية الباقية ممن خرج من مصر بالموت^(١) لتأصل معالم الدين في نفوس النشأة المولودة في التيه .

وكانت لهم ردة غير التي تقدم ذكرها وذلك حينما كانوا في شطيم في أرض موآب حيث عبدوا بعل « صنم » فقور في سفر العدد ص ٢٥ : ١ وأقام إسرائيل في شطيم وابتدأ الشعب يزنون بنات موآب ٢ فدعوا الشعب إلى ذبائح آلهتهم فأكل الشعب وسجدوا لآلهتهم ٣ وتعلق إسرائيل ببعل فقور .

وعمل موسى عليه السلام تعدادين للمقاتلة الذكور الأول في بداية الأربعين سنة من التيه والثاني في نهايتها ونتيجة الأحصاء موضع نظر عند الباحثين .

وانقسم اليهود في التيه أربعة أقسام كل قسم له مستواه الخاص وشاراته والأرض التي يقيم فيها . وأسندت المناصب الدينية الكبرى إلى بني لاوى ودفعت إليهم القبائل الأخرى عشر المحصول : واللاويون يعطون كل عشر في إسرائيل^(٢) .

وتوفي موسى في الصحراء عقاباً له « كما تقول التوراة » ودفن بالجواء ولم يعرف أنسان قبره وكان سنه مائة وعشرين سنة حين مات ولم تكل عينه ولا ذهبت نضارته ولم يقم مثله في بني إسرائيل .

(١) العدد ص ١ : ٢٦ . ص ٣٥ .

(٢) العدد ص ١٨ .

موسى عليه السلام والتوراة

يجد الباحث في التوراة صورة قبيحة منكرة مُشوّهة لموسى عليه السلام فتصفه :

أولاً : بالحلم أكثر من جميع الناس الذين كانوا على وجه الأرض^(١) : وأما الرجل موسى فكان حليماً جداً أكثر من جميع الناس الذين كانوا على وجه الأرض^(١) .

ثانياً : بالمهابة والعظمة في مصر وفي عيون الشعب : الرجل موسى كان عظيماً جداً في أرض مصر في عيون عبيد فرعون وفي عيون الشعب^(٢) .

ثالثاً : بالأمانة : أما عبدى موسى فليس هكذا بل هو أمين في بيتي^(٣) .

رابعاً : بأنه لم يقم في بني إسرائيل نبي مثله : لم يقم في بني إسرائيل نبي مثل موسى الذى عرفه الرب وجهاً لوجه^(٤) . هذا كل مانجده في التوراة من محاسن الصفات التى تنسب إلى موسى عليه السلام .

وبجوار هذه المحاسن أضعافها من المساوىء التى لا يوصف بها رجل عادى فضلاً عن أن يوصف بها من اصطفاه الله على الناس برسالته وبكلامه لهدايتهم وسعادتهم وهامى :

١ - جعلته إلهاً لفرعون وهرون نبياً لموسى فقال الرب لموسى : أنظر قد جعلتك إلهاً لفرعون وهارون أخوك يكون نبيك^(٥) .

٢ - جعلته إلهاً لهرون : وهو « أى هرون » يكلم الشعب عنك وهو يكون لك فما وأنت تكون له إلهاً^(٦) .

٣ - رَمَتْهُ بالكفر هو وهرون : فقال الرب لموسى وهرون : من أجل أنكما لما تؤمنا بي حتى تقدسانى أمام أعين بني إسرائيل لذلك لا تدخلان هذه الجماعة إلى الأرض التى أعطيتهم أياها^(٧) .

٤ - اتهمتهما بالعصيان : وقال الرب لموسى : اصعد إلى جبل عباريم هذا وانظر إلى الأرض التى أُعْطِيتُ بني إسرائيل ومتى نَظَرْتَهَا تُضَمُّ إلى قومك أنت أيضاً كما ضَمَّ هرون أخوك لأنكما في بَرِّيَّة صِين^(٨) عند مخاصمة الجماعة عصيتما قولي أن تقدسانى بالماء أمام أعينهم ذلك ماء مَرِيَّة قَادَش في بَرِيَّة صِين .

٥ - وصمته بالخيانة هو وهرون : وكلم الرب موسى في نفس ذلك اليوم قائلاً : اصعد إلى جبل عباريم هذا جبل نبو الذى في أرض موآب الذى قبالة أريحا ، وانظر أرض كنعان التى أنا أعطيتها لبني إسرائيل ملكاً ومث في الجبل الذى تصعد إليه ، وانضم إلى قومك . كما مات هرون أخوك في جبل هور ، وضُمَّ إلى قومه ، لأنكما ختمتاني في وسط بني إسرائيل عند ماء مَرِيَّة^(٩) قَادَش .

(١) العدد ص ١٢ : ٣ .

(٢) خروج ص ١٢ : ٣ .

(٣) العدد ص ١٢ : ٧ .

(٤) تثنية ص ٣٤ : ١٠ .

(٥) خروج ص ٧ : ١ .

(٦) خروج ص ٤ : ١٦ .

(٧) العدد ص ٢٠ : ١٢ .

(٨) العدد ص ٢٧ : ١٢ - ١٣ - ١٤ : بَرِيَّة صِين شمال خليج العقبة وجنوب بحر لوط .

(٩) تْنِيَّة ص ٣٢ : ٤٨ - ٥٢ .

- ٦ - وصفته بالعصيان مع بني إسرائيل جميعا : يضم هرون إلى قومه لأنه لا يدخل الأرض التي أعطيت لبني إسرائيل لأنكم عصيتم قولي عند ماء مريّة^(١)
- ٧ - نسبت إليه أسناد الأساءة إلى الله تعالى والاعتراض على فعله : فرجع موسى إلى الرب وقال : ياسيد لماذا أسأت إلى هذا الشعب ؟ لماذا أرسلتني^(٢) ؟
- ٨ - جعلته مغضوبا عليه لأضرابه عن أداء الرسالة فقال : « موسى » استمع أيها السيد أرسل بيد من ترسل فحمي غضب الرب على موسى^(٣) .
- والغضب على موسى تكرر في التوراة كثيرا .
- وهذه الصفات التي وُصِفَ بها موسى لانتلق بزعم أو مصلح في الحياة الدنيا فكيف بزعم ديني يدعو الناس إلى السمو الخلق والروحي ؟

موسى والقرآن الكريم

- أما الصورة الحقيقية التي تناسب مقام النبوة العظيم فنجدها في القرآن الكريم وسنورد هنا بعض ما جاء فيه عن موسى عليه السلام فيما يلي :
- ١ - الأحسان والصلاح والتفضيل على العالمين والاهتداء إلى الصراط المستقيم وأنه أوتي الحكمة والنبوة شأن جميع المرسلين^(٤) .
- ٢ - الأخلاص والقرب من الله تعالى وأنه من جملة الذين أنعم الله عليهم من النبيين^(٥) .
- ٣ - أنه رسول كريم أمين^(٦) .
- ٤ - القوة والأمانة : أن خير من استأجرت القوى الأمين .
- ٥ - وصفها بالآيمان : أنها « موسى وهرون » من عبادنا المؤمنين .
- ٦ - الذكر الحسن والثناء الجميل : وتركنا عليه في الآخرين سلام على موسى^(٧) وهرون وهذه الصورة الصادقة الكاملة هي التي يوجبها العقل ويؤيدها واقع الحياة لأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام هم قادة الأمم فيجب أن يكونوا عنوان الكمال الخلقى والخلقى حتى تتحقق الغاية من بعثهم ويستجيب الناس إلى دعوتهم ولا يجوز أن يصدر عنهم ما يخل بالمبادئ الإنسانية السامية ومراتب النبوة لأنه لو جاز لهم فعل ما يخل بها لجاز لنا بل لوجب علينا اتباعهم والافتداء بهم لأننا مأمورون باقتفاء آثارهم أقوالهم وأفعالهم وكان فعل تلك الأشياء « المنهى عنها » طاعة مأمورا بها من الله تعالى وهو لا يأمر بالفحشاء لأنه نقص عليه تعالى الله عن ذلك .
- فوجب أن يكون الأنبياء عليهم السلام معصومين عن المعاصي ظاهرا وباطنا وخاصة بعد النبوة .

(٥) مريم .

(٦) الدخان .

(٧) الصافات .

(١) العدد ص ٢٠ : ٢٤ .

(٢) خروج ص ٥ : ٢٢ .

(٣) خروج ص ٤ : ١٣ - ١٤ .

(٤) الأنعام .

الفصل الثالث

اليهود بعد موسى في عهد يشوع

قبل وفاة موسى عليه السلام أقيم يشوع بن نون على بني إسرائيل خليفة لموسى^(١) وكان قد امتلأ من روح حكمه أذ وضع موسى عليه يده فسمع له بنو إسرائيل فقادهم يشوع إلى فتح كنعان في فترة غير معروفة بالضبط^(٢) وكنعان هي فلسطين الحالية على الجنوب الشرقي للبحر الأبيض المتوسط وهي أرض ضيقة بين البحر والصحراء وكان طولها ١٥٠ ميلا تقريبا ومساحتها ١٠٠٠٠ ميل مربع ومعظمها مجذب وخاصة جنوبها وشرقها . وشمالها وديان خصبة تتوقف زراعتها على الأمطار الشتوية ولموقعها بين مصر وفينيقيا وآسيا الصغرى وبين دجلة والفرات كانت سوقا لتلك البلاد وطريقا للتجارة بينها وكانت أيضاً مسرحا للقتال الذي وقع بين تلك الأمم وكانت دولة بينها إلا في عهد داود وسليمان عليهما السلام .

ثم حصلت هجرة ثانية إليها حوالي سنة ٢٠٠٠ ق م . نرح إلى هذه البلاد بعض الساميين حوالي ٣٠٠٠ سنة ق م ولا يعرف بالضبط متى دخلها يشوع فيقال أنه في الفترة بين سنة ١٦٠٥ - سنة ١٣٢٠ ق م . وقد ورد وصف لهذه البلاد كثيرا في التوراة منها ماورد في سفر العدد ص ١٣ حينما أرسل موسى عليه السلام رجلا يتجسسون أرض كنعان فصعدوا وتجسسوا الأرض من برية صين إلى أرحوب « في مدخل حماة » ثم رجعوا بعد ٤٠ يوما وأتوا موسى عليه السلام وأخبروه فقالوا : قد ذهبنا إلى الأرض التي أرسلتنا إليها وحقا أنها تفيض لبنا وعسلا وهذا ثمرها غير أن الشعب الساكن في الأرض معتر والمدن حصينة عظيمة جدا وأيضا قد رأينا بني عناق هناك . العماقة ساكنون في الجنوب واليوسيون والأموريون ساكنون في الجبل والكنعانيون ساكنون عند البحر وعلى جانب الأردن^(٣) .

وأيضاً اسمع يا إسرائيل أنت اليوم عابر الأردن لكي تدخل وتمتلك شعوبا أكبر وأعظم منك ومدنا عظيمة ومحصنة إلى السماء قوما عظاما وطوالا بني عناق الذين عرفتهم وسمعت عنهم^(٤) .

ومادام الكنعانيون على شاطئ البحر فلها شهرة في الملاحة والتجارة قديما مع شواطئ البحر الأبيض المتوسط وأشهر مدنها صيدا وصور .

وكانت عقائدهم وأخلاقهم فاسدة وقدموا الضحايا البشرية للبعل^(٥) وكانوا يتقربون بالشهوات إلى الآلهة العشتروت^(٦) .

(١) العدد ص ٢٧ : ١٦ - ٢٢ .

(٢) في التاريخ القديم سنة ١٦٠٥ - ١٥٨٠ ق م ويقول أشر سنة ١٤٥٥ ق م وسنة ١٤٥١ ق م « المعارف الإنجليزية » وفي مذكرات دار العلوم سنة ١٣٢٠ ق م .

(٣) تثنية ص ٩ : ١ - ٢ .

(٤) العدد ص ١٣ : ٢٠ - ٢٥ .

(٥) معناه الرب أو سيد وهو إله الشمس عبده الفينيقيون والكنعانيون ومن جاورهم وأمتدت عبادته إلى البلاد الأوربية في اسكنديناوه وإنجلترا وربما أسكلندة وأيرلندة لوجود شبه بين عبادة السبل وبين أعياد هذه الجهة في الوقت الحاضر .

(٦) العشتروت إلهة الصيد و بين كثرت عبادتها في سوريا وفينيقيا وسماها اليونان والرومان أشرت وكانت عبادتها خلاعة فاجرة ودعيت هذه الآلهة ملكة السماء وذكرت عبادتها مقرونة بعبادة البعل ويظن كثير من العلماء أن البعل قوة الخليفة الذكرية وعشتروت القوى الأنثى « الأقوال الجلية في بطلان كتب اليهودية والنصرانية ص ٣٢ وما بعدها الرسالة الأولى طبع المنارة » .

وبالجملة كانوا وثنيين^(١) .

ثم لما دخلها يشوع قسم الأرض بين الأسباط وقبل وفاته أوصاهم باتباع شريعة موسى عليه السلام ومات عن مائة وعشرين سنة وقام بعده جيل وفنى هذا الجيل ثم قام جيل آخر لم يعرف الرب وفعل الشر في عيني الرب وعبد البلعيم^(٢) والعشروت^(٣) فدفعهم الرب إلى الوثنيين يسومونهم سوء العذاب بالقتل والاسترقاق^(٤) ثم جاء عهد القضاة .

الفصل الرابع

عهد القضاة

بعد موت يشوع^(٥) تتابع على اليهود حكام من القضاة مدة تتراوح بين ٣٣٠ سنة . ٤٠٨ سنين واختلف المؤرخون في تعيين مبدئها ومنتهىها^(٦) .

ولكتب التاريخ العام حساب غير حساب أسفار العهد القديم وعلى كل فلم يعطنا واحد منها تعيينا يعتمد عليه . وتعتبر فترة القضاة كمصيبة على اليهودية و كاخلال فيها لأن الأمم المحيطة باليهود قريبة وبعيدة غزتهم واضطهدتهم وهذه الفتوحات كانت تتخللها فترات ركود يحكم الإسرائيليون قضاة بحجة أنهم أرسلوا من الله لتخليص بني إسرائيل من أعدائهم وهؤلاء القضاة كثيرون ومن أشهرهم عثئيل الذي خلصهم من كوشان ملك آرام بين النهرين بعد ما عبدوا كوشان ثمان^(٧) سنين وبعده عبدوا عجلون ثمانية عشرة سنة^(٨) .

وبعدها عاد بنو إسرائيل يعملون الشر فأذهبهم الله الملك كنعان عشرين سنة^(٩) وبعد دبورة المنتبهة عملوا الشر سبع^(١٠) سنين وبعدهم رجعوا وزنوا وراء البلعيم وعبدوه مع العشروت وآلهة آرام وآلهة صيدون وآلهة موآب وآلهة بني عمون وآلهة الفلسطينيين وتركوا الرب ولم يعبدوه^(١١) .

ومن أشهرهم تفياح وهو ابن امرأة زانية ونبي في زعمهم ضحى بابتته وفاء لنذره وتلك هي الوثنية المتوحشة « تقديم الضحايا البشرية »^(١٢) .

(١) التاريخ العام .

(٢) جمع البعل المتقدم الذكر .

(٣) قضاة ص ١٢ : ١٠ - ١٦ .

(٤) تاريخ القديم .

(٥) حوالى سنة ١٤٢٧ ق م « الإنجليزية » أو سنة ١٥٨٠ ق م « التاريخ القديم » .

(٦) حوالى سنة ١١٠٤ ق م . سنة ١٠٧٧ ق م « الإنجليزية » .

(٧) قضاة ص ٣ : ٨ .

(٨) قضاة ص ٣ : ١٤ .

(٩) قضاة ص ٤ : ١ .

(١٠) قضاة ص ٦ : ١ .

(١١) قضاة ص ١٠ : ٦ .

(١٢) قضاة ص ١١ :

ثم قامت حرب طاحنة بين بني إسرائيل قتل فيها كثيرون .

وشمشون الذى زنى بامرأة من غزة وهو نبي فى زعمهم جاء بعد أن دفعهم الرب بيد الفيلسطينيين أربعين سنة وكانوا يعملون الشر فى عيني الرب^(١) .

ومنهم الكاهن على الذى كان أبناؤه يفسقون فى خيمة الاجتماع بنساء إسرائيل ثم نهاهم^(٢) .

وبالجمة كان يقوم بينهم قضاة ليخلصوهم من يد ناهيهم ولكنهم لقضاتهم أيضا لم يسمعوا بل زنوا وراء آلهة أخرى وسجدوا لها .

وحادوا سريعا عن الطريق التى سار بها آباؤهم وعند موت القاضى كانوا يرجعون ويفسدون أكثر من آبائهم^(٣) بالذهاب وراء آلهة أخرى ليعبدوها ويسجدوا لها لم يكفوا عن أفعالهم وطريقتهم القاسية^(٤) وكانت البلاد فى عهد القضاة أشبه شئ بالولايات التى تجمعها سلطة واحدة وهذا النظام أدى إلى الفوضى كما حصل فى عهد آخرهم « صمويل » .

اذ قام الشعب يطالب بأقامة ملك عليهم لأن صمويل أشرك أولاده فى الحكم فلم يسروا سيرة مرضية فأقام لهم صمويل شاول ملكا عليهم .

الفصل الخامس المملكة اليهودية

١ - شاول^(٥) من قبيلة بنيامين أو من سبط منسى وهو نبي فى رأى التوراة ولكنه سقط عن درجة النبوة^(٦) .

وكان عهده مضطربا ويمثل الفترة المحزنة فى تاريخ اليهود لأنه كان يخفى نفسية دينية ولما ظهرت تلك النفسية قام زعيم من الرعاة قاد رأى العام ضد شاول فكرهه وقام الفيلسطينيون وغيرهم بالفتن فانتصر عليهم شاول ثم قاموا مرة ثانية فانتصر عليهم ابنه ثم جرّد صمويل شاول من الحكم . عين بدله .

٢ - داود عليه السلام ولم يعرف تاريخه^(٧) بانضبط وبعد موت شاول أصبح ملكا فعليا على اليهود واستقل بملك فلسطين وسوريا ودمشق وماجاورها وثار عليه الإسرائيليون بزعامه ابنه أبي شالوم^(٨) فهزمه قواد أبيه .

وتقول التوراة : أن داود عمل فى نهاية حكمه تعدادا^(٩) محرما فغضب عليه الرب وأرسل الوباء على بني إسرائيل وانقلبت الأمور انقلابا عجيبا وانتشرت الجرائم وانحطت الأخلاق .

(١) قضاة ص ١٣ : ٥ - ٢٥ . ص ١٤ : ٦ - ١٩ . (٣) يلاحظ التناقض فى هذه العبارة حيث فيها مدح وذم لآبائهم .

(٢) صمويل الأول ص ٢٠١ . (٤) قضاة ص ٢ : ١٦ - ٢٠ .

(٥) لا يعرف تاريخه بالضبط فيقال إنه حوالى سنة ١١٦٦ ق م - سنة ١٠٩٥ ق م .

(٦) صمويل الأول ص ١٠ : ١١ - ١٣ ، ص ١٦ : ١١ وما بعدها .

(٧) يقال أنه سنة ١٠٤٠ - ١٠٠١ م « التاريخ القديم » وفى التاريخ العام سنة ١٠٩٧ وفى تاريخ الإسرائيليين ١٠٩٥ ق م .

(٨) أبشالوم هذا زنى بسرارى أبيه جزاء فعلة أبيه داود بامرأة أوريا الحق صمويل الثانى ص ٢٦ : ٢٢ . ص ١٢ : ١١ .

(٩) صمويل الثانى ص ٢٤ : ٩ - ١٠ .

وأمتد حكمه حوالي ٤٠ سنة . ويزعمون أنه ارتكب جريمة الزنى بزوجة أوريا الحثي وأرسله في طليعة الجيش نيقتل^(١) وأنه استعمل القسوة المروعة في أعدائه ويقم له المؤرخون عذرا في ذلك .

وشملت مملكته ما بين الفرات والبحر الأبيض المتوسط ومن فينيقيا إلى^(٢) خليج العرب .

وعزم على بناء الهيكل وأعدَّ العدة لذلك ولكنه حرم من شرف ذلك لأسأته في زعم التوراة . وينسبون إليه الكذب أيضاً حينما قرَّ من شاول ووصل إلى الكاهن أخى مالك وقتل بسببها أهل قريته ودوا بهم وثمانون كاهنا بيد شاول^(٣) .

وتعليقنا على مالمصق بداود هو عين تعليقنا على مالمصق بأخوانه النبيين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وهو أن هذا لا يتفق مع كرامة الأنبياء عليهم السلام . ووجود هذه الأشياء في التوراة دليل على فسادها والقرآن الكريم لا يقر ذلك بل ينفيه عن جميع الأنبياء صلى الله عليهم وسلم .

٣ - ثم توج بعده سليمان^(٤) عليه السلام وصل اليهود في عهده إلى قمة المجد ودفعت إليه الجزية وخطب وده الملوك وتحالف مع مصر وتزوج ابنة فرعون . وبني الهيكل ووضع فيه تابوت العهد وبداخله لوحى الحجر فقط^(٥) وسخر الناس في بنائه وفي الأبنية التي أقامها^(٦) .

وتزوج « ٧٠٠ امرأة . ٣٠٠ سرية » . ولما كبر تمكن أزواجه من تغيير قلبه نحو آلهة أخرى فعبدها « في زعمهم »^(٧) وبني قرب بيت المقدس هياكل لأصنام المويين العمونيين والصيدناوين^(٨) .

وفي كتاب التاريخ القديم ص ١٦ : أن سليمان داخله الكبر فتلوثت نفسه بكثير من الخسائس التي تحجل من ذكرها العقلاء . اهـ .

وفي ص ٢٧ منه : لما انهمك سليمان في الشهوات استغضب الله عليه فأنذره الله على لسان « أهيا » بانقسام ملكه بعده . اهـ .

وفي التاريخ العام ص ٥٩ : غير أن سليمان جنى على نفسه بعبادة الأوثان .

أقول : السبب في هذه المزاعم كلها ما يسمونه العهد القديم لأنه سلسلة من الاتهامات على الله تعالى وعلى أنبيائه عليهم الصلاة والسلام التي لا يقرها عقل ولا يستسيغها المنطق .

وبموت سليمان قام ابنه « رحبعام » فطالبه الشعب بتخفيف ما لحقهم أيام أبيه فاحتقرهم فثاروا عليه بقيادة أخيه يربوعام الذي انتخب ملكا على الأسباط العشرة الثائرة . وبذلك انقسمت مملكة اليهود قسمين :

(١) صمويل الثاني ص ١١ : ٤ .

(٢) أسم قديم الجزء من ساحل سوريا طوله ٢٠٠ ميل وعرض بين ٣ - ٧ ميل أشتغل أهله بالملاحة والتجارة ولم يهتموا بالأدب « العالم القديم ص ١٠٠ .

(٣) صمويل الأول ص ٢١ : ١ - ٨ .

(٤) يقال كان ذلك في سنة ١٠١٥ - سنة ٩٧٥ ق م وفي التاريخ القديم سنة ١٠٠١ - سنة ٩٦٢ ق م وفي التاريخ العام سنة ١٠١٩ ق م .

(٥) ملوك أول ص ٦ - ص ٨ : ٩ .

(٦) ملوك أول ص ٩ : ١٥ .

(٧) الملوك الأول ص ١١ .

١ - إسرائيل وعليها يربوعام ، وعاصمتها السامرة « نابلس الآن أو سبطية الحالية » على ثلاثين ميلا من شمال أورشليم .

٢ - يهوذا وعليها « رحبعام » وعاصمتها « أورشليم » بيت المقدس .

الفصل السادس

مملكة بني إسرائيل

لما انقسم ملك سليمان وصارت إسرائيل مملكة منفصلة عن يهوذا اتخذت سياسة ترمى إلى تقوية نفسها هي وأضعاف أختها يهوذا تلك السياسة هي التحول عن عبادة الله تعالى نهائيا إلى عبادة الأوثان .

اتبع هذه السياسة يربوعام ومن بعده أذ تحقق لديه أنه لو ترك الناس يذهبون إلى بيت المقدس لأداء عبادتهم لتحولت قلوبهم نحو بيت داود ويقتلون يربعام لاغتصابه العرش .

ولتحقيق سياسته صنع عجلين^(١) من ذهب أقام أحدهما في مدينة دان والثاني في بيت ليل على طرفي مملكته وأمر الناس بعبادتهما بعد أن أفهمهم أنها آلهتهم التي أخرجتهم من مصر واختار كهنته من أخس الطبقات وخلفه بعشا « رأس الأسرة التالية بعده » الذي بنى المعقل على الحدود لقطع الصلة بين يهوذا وإسرائيل ومنع الناس من الذهاب إلى بيت المقدس وتكبر وتجبر^(٢) .

ومن سنة ٩٧٥ - سنة ٧٢١ ق م حكم إسرائيل تسع أسر^(٣) وليس فيها من يستحق الذكر غير أنه حوالى سنة ٧٤٠ ق م سبي فلاسر ملك آشور الأسباط الساكنة شرق الأردن « روابين . جاوا . منسى » وحوالى سنة ٧٢١ ق م غزا سرجون ملك آشور مملكة إسرائيل واستولى على السامرة عاصمتها وأجلاهم إلى ماوراء الفرات^(٤) وهذا هو الأسر الصغير .

ومن المسلم به أن تَمَسُّكَ الأسرائيليين بدينهم انعدم من ذلك الحين حيث نبذوا عبادة الله ظهريا وعبدوا البعل وبني له هيكل في عهد آخاب وكان الذين يتولون الحكم فيها وثنين وبالجملة مملكة إسرائيل أصبحت كغيرها من الممالك الوثنية المجاورة لها وكان لها تأثير كبير في أغراء يهوذا على الخروج عن عبادة الله ومدتها ٢٥٠ سنة تولى في خلالها ٢١ ملكا .

(١) الملوك الأول ص ١٢ .

(٢) الملوك الأول ص ١٥ .

(٣) في التاريخ القديم سنة ٩٧٨ - سنة ٧١٨ ق م .

(٤) يربوعام بعشه زمري عمري أحازيا يربوعام الثاني يوهاز يوشيا يربوعام الثالث زكريا شالوم مناحيا يكاهيا هؤلاء هم أشهر ملوك هذه الأسر .

(٥) بين نهري حلاح وخابور « التاريخ القديم ص ٢٩ » .

الفصل السابع

مملكة يهوذا

أما مملكة يهوذا فسيرة أكثر ملوكها من حيث الآثام ومخالفة وصايا الله كسيرة^(١) ملوك بني إسرائيل وعاشت أكثر منها وتعاقب عليها ٢١ ملكا وحاربها سنحاريب^(٢) ملك آشور سنة ٧١٣ ق م ثم غزاها الآشوريون ثانية سنة ٦٧٧ ق م وأسراوا مَنَسَّى ملك يهوذا إلى بابل . وفي سنة ٦١٠ ق م اجتاحتها نبخوا^(٣) ملك مصر وقتل يوشيا ملكها . وفي سنة ٦٠٦ ق م استولى بختنصر ملك بابل على أورشليم ودفعت له الجزية وثار عليه اليهود فأعاد الكرة عليهم سنة ٥٩٩ ق م وأجلى عشرة آلاف أسير من أعيانهم وأشرفهم وحمل كنوز الهيكل والبلاط الملكي وهذا هو الأسر الكبير . وفي سنة ٥٩٣ ق م ثار صدقيا ملك اليهود على بختنصر فعِيلَ صبره فحرب أورشليم سنة ٥٨٨ ق م وأحرق الهيكل واستاق الشعب أسيرا إلى بابل^(٤) وظلت الأرض خرابا سبعين سنة ومدة مملكة يهوذا ٤٠٠ سنة^(٥) ومع هذا الانقسام فقد قامت بين إسرائيل ويهوذا حروب دامية أضعفتها ومهدت سبيل تغلب الأعداء عليهما .

الفصل الثامن

اليهود في بابل وعودتهم إلى بلادهم

يؤخذ من أسفار حزقيال ودانيال وعزرا ونحميا أن أكثر اليهود الأسرى اتبعوا الكلدان وتخلقوا بأخلاقهم وخاصة بعد رجوع بختنصر من غزو مصر وفلسطين إلى بابل حينما صنع صنما من ذهب للبعل وأمر اليهود بعبادته فعبدوه . ولما تولى قورش ملك الفرس واستولى على بابل سنة ٥٣٧ ق م أصدر أمرا سنة ٥٣٦ ق م بعودة اليهود إلى بلادهم وإعادة بناء أورشليم فعاد منهم أربعون ألفا أكثرهم من قبيلتي يهوذا وبنيامين بقيادة « زربابل » الذي عين واليا عليهم وصارت اليهودية ولاية فارسية وتم بناء الهيكل سنة ٥١٥ ق م ومن ذلك الوقت اختفى ذكر أسباط إسرائيل ومن عاد منهم إلى فلسطين اندمج في يهوذا وبنيامين وتسمى الإسرائيليون باليهود ودُعيت بلادهم باليهودية . وفي سنة ٤٥٨ ق م عاد بعض اليهود من بابل إلى بلادهم بقيادة عزرا الذي استصدر مرسوما بتطهير شرعهم مما لَحِقَ به وظل واليا عليهم إلى سنة ٤٤٥ ق م .

(١) التاريخ القديم ص ٢٩ .

(٢) سنحاريب بن سرجون الثاني أخضع ثورات فلسطين وبابل وغزا مصر « سرجاوى » .

(٣) حوالى سنة ٦١٠ ق م الثانى من ملوك الأسرة ٢٦ المصرية حفر قناة السويس وأرسل بعثة جغرافية حربية لكشف شواطئ أفريقيا « زيادة » .

(٤) التاريخ القديم ص ٣٠ .

(٥) الأسرائيليين ص ٢٩ .

ولم يرجع معظم اليهود لبعد الشقة ولخوفهم من السامريين ولخراب بيت المقدس وانتشروا في أنحاء الامبراطورية الآشورية والفارسية وكونوا جماعات منفصلة عن السكان .

ثم جاء نحميا فجدد اورشليم وظل واليا عليها إلى سنة ٤٢٠ ق م وظلت اليهودية تحت حكم فارس من سنة ٤٢٠ ق م - سنة ٣٣٢ ق م يتولى أمرها كاهن تحت إمرة مَرْزُبَان فارسي .

وبعد الأسر البابلي اعتمد اليهود اعتمادا كليا على فارس ولم يستطيعوا تأسيس مملكة بل لم يحاولوا ذلك حتى ظهر المسيح « عليه السلام » .

ولما تمكن الاسكندر ملك مقدونيا من القضاء على الفرس قدم اليهود خضوعهم إليه لتعودهم الخضوع إلى الأجنبي ومنحهم حرية دينية في فلسطين وبابل وميديا . ونقل طائفة^(١) منهم إلى الإسكندرية مما ساعد على اتصالهم بمدينة الأغريق وفلسفتهم .

وبعد موت الاسكندر في بابل سنة ٣٢٣ ق م انقسمت الامبراطورية الرومانية وكانت فلسطين واقعة على حدود الدولتين المتنافستين - مصر وسوريا - ففقدت فلسطين بذلك الأمن والسلام . وكانت دولة بينهما حتى استقرت الأحوال وخضعت فلسطين لبطليموس سنة ٣٢٠ ق م إلى سنة ٢٨٣ ق م^(٢) .

وفي عهد المصريين تمتع اليهود بالسكينة ثم فسدت العلاقات بين مصر واليهود لامتناعهم عن أداء الضرائب . ولبطليموس الثاني أثر في الديانة اليهودية حيث ترجمت التوراة في عهده من العبرية إلى الأغريقية .

وفي سنة ٢١٧ ق م قام انطيوخ الثالث ملك سوريا ضد بطليموس الرابع ملك مصر فهزمه بطليموس ودخل بيت المقدس ودنس المعبد وبعد عودته اضطهد يهود الاسكندرية وأعلن عداؤه للجنس اليهودي كله . وبعد وفاة بطليموس أصبح أنطيوخس سيد فلسطين سنة ١٩٨ ق م . وفي هذه الفترة سنة ١٩٨ - ١٨٨ ق م نشأت طائفتان يهوديتان أحدهما بمصر والثانية بسوريا وساعد على هذا الأنشقاق أن الشعبة السورية غيرت عاداتها بعادات الأغريق باشتراك مع القساوسة .

وفي سنة ١٧٥ ق م قام ابن انطيوخس وولى أخاه كاهنا على اليهود فأنشأ في اورشليم ملعبا وميدانا يتصارع فيه الشبان عراة وازداد الكهنة والعامه فساداً وقدم شبان اليهود تقدمة إلى هيكل صور في عيد الأله هرقل وأرسلت الهدايا إلى الأوثان والوثنيين وفي سنة ١٧٠ ق م حصل بين انطيوخس وأخيه نزاع على بيت المقدس وأخيرا هجم انطيوخس على اليهود وقتل أربعين ألفا وباع مثل ذلك عبيدا ونزع المذبح والمثار وسلب الخزانة .

واستخف ياله إسرائيل فدخل قدس الأقداس وقدم خنزيرا على المذبح وأقام أحد الأرذال حاكما على اليهودية وأن드로تكس الفاحش رئيسا على السامرة وأقام أخاه الجاهل كاهنا أعظم .

وفي سنة ١٦٨ ق م أرسل أنطيوخس الرابع جيشا جرارا فدخل اورشليم والناس في صلاتهم فقتلوا الرجال واستعبدوا النساء والأولاد ونهبوا الأموال وأحرقوا البيوت وهدموا الأسوار واحتلوا برج صهيون ولم يفلت من اليهود إلا من اعتصم بالجبال .

(١) أربعمائة ألف « التاريخ القديم » .

(٢) في مذكرات زيادة ٣٣٢ - ٢١٣ وفي السرخجاوى ٣٢٣ - ٢٨٥ .

وأصدر أمرا بتوحيد الأديان فخضع له السامريون ودشن معبدهم في جريزيم وعبدوا زيوس^(١) الأولي في بيت المقدس .

والمحافظون على ديانتهم ارغموا على أكل الخنزير وعذبوا بالنار وأرسل إليهم من يعلمهم ديانة الرومان ومن يخالف ذلك يقتله .

الفصل التاسع الميكابيون

نشأ عن اضطهاد انطيوخس تنبه اليهود للخطر المحقق بهم ففروا من أورشليم إلى مودن من بلاد فلسطين فتبعهم أحد رجال انطيوخس وبنى مذبحا للأوثان وأرغم اليهود على عبادتها فقام « متاسيا » الكاهن « رأس الميكابيين » وهدم مذبح الأوثان سنة ١٦٨ ق م وأقام عبادة الله سنة ١٦٧ ق م وقام بعده ابنه يهوذا وحارب انطيوخس فهزمه واستولى على أورشليم سنة ١٦٥ ق م ومات انطيوخس الرابع سنة ١٦٤ ق م وقام بعده انطيوخس الخامس وكان صبيا فقتل هو وقائده سنة ١٦٢ ق م وتولى بعده ديمتريوس الذي استولى قائده على يهوذا وأورشليم وثار عليه اليهود بزعامه يوناثان فعقدت بينهما معاهدة سلمية سنة ١٥٨ ق م . وحوالي سنة ١٥٠ ق م صار يوناثان رئيس اليهود الروحي والزمني .

وفي سنة ١٤٨ ق م أنتظم الامر لهركانس أحد أحفاد متاسيا فأخضع السامريين وخرب هيكلهم على جبل جريزيم بعد مضي مائتي سنة على بنائه وحاصر مدينة السامرة سنة ١٠٩ ق م فسلمت إليه فخربها وتركها بلقعا . وفي عهده انشق اليهود إلى :

أولا : فريسيين ومنهم هركنس .

ثانياً : صدوقيين وهم قوم متعصبون زادوا على مافي التوراة شيئا كثيرا ومات هركنس سنة ١٠٦ ق م وبعده سقطت اليهودية في الشرور .

ولما جاء اسكندر تيوبوس انضم إليه اليهود ضد غرة وصور الذين استجدتا بملك قبرص فقتل اسكندر وقتل من اليهود ثلثمائة ألف نفس ثم ستة وخمسون ألفا وظل سيفه على رقابهم إلى وفاته سنة ٧٧ ق م . وبعد ٣٧ سنة من وفاة زوجة ملك قبرص سنة ٦٩ ق م قام صراع على عرش اليهودية قتل فيه كثيرون .

ثم ملك على اليهود هيروُدس الأكبر فأعاد هيكل بيت المقدس على الطراز الأغريقي وبنى هيكل السامريين في جريزيم كما أنشأ في مدينة القيصرية عاصمة ملكه عبادة الأوثان وكانت مظالمه مثار سخط الناس عليه ولكنه أحمد ثورتهم بلا رحمة ولم يرض عنه اليهود لكونه أدوميا .

وفي آخر أيامه ولد المسيح عليه السلام في بيت لحم .

(١) تمثال المشتري « التاريخ العام ص ٦٢ » .

ثم خلفه خمسة من نسله لم يحدث في عهدهم حوادث ذات شأن وثار اليهود على الولاة الرومانيين فأرسلت روما إليهم قائدها فاسيثنان فحاصر أورشليم وظل على قتالها إلى أن انتخبه الجيش الروماني أمبراطورا فخلفه ابنه تيطس على حصار اليهود فأذاقهم الأمرين فضلا عن انقسامهم الداخلي وتغلب عليهم وقتل في أثناء الحصار مليوناً من اليهود وأسروا منهم مائة ألف وشرّد الباقين في أرجاء المملكة^(١) وأصبحت اليهودية قاعاً صفصفاً بلغ عدد المدن الخربة تسعمائة وخمسة وثمانين قرية وهُدِمَ خمسين حصناً وأبدل اسم أورشليم وحرّم على اليهود السكن بها وإلى هنا هـ تاريخ اليهود كأمة حوالي سنة ٧٠م وهذا هو دور التشتت الأخير.

وفي عصر أدريان بعد خراب بيت المقدس بخمسين سنة قام بركوشيا اليهودي بمحاولة الأقامة في بيت المقدس وإعادة الهيكل . وهذه المحاولة كلفت روما حرباً دامت ثلاث سنوات من سنة ١٣٢ - ١٣٥م .

وبعد هذه الحرب أنشأ أدريان معبد للأله جيونير في محل الهيكل اليهودي وأمر بأعدام من يجرؤ من اليهود على دخول هذه المدينة . ثم تلت هذه الفترة فترة سكون .

وفي القرن الرابع الميلادي سمح لليهود بالعودة إلى بيت المقدس والبكاء على أطلالها ولكن لم يعد إليها اسمها إلا في عهد قسطنطين الكبير سنة ٣٣٠م وفي عهد الأمبراطور جوليان حاول اليهود بناء الهيكل في بيت المقدس وبالرغم من فشل محاولتهم فقد أنشئ لهم محكمة في طبرية لليهود الشرقيين سنة ٤٢٩م ومحكمة أخرى ببغداد لليهود المقيمين وراء نهر الفرات وأعضاء الأولى بالوراثة والثانية بالانتخاب ثم تطورتا « المحكمتان » إلى بطريركيتين قامتتا بجمع العهد القديم وما يتبعه من زيادات وأصنافات وتم هذا الجمع سنة ٥٠٠م تحت اسم التلمود .

وظلت أورشليم تحت الحكم الروماني إلى سنة ٦١٤م ثم حكمها الفرس إلى سنة ٦٣٧م حيث دخلت تحت لواء الإسلام الحنيف في خلافة عمر رضي الله عنه ثم حاول الصليبيون الاستيلاء عليها فقهرهم صلاح الدين الأيوبي سنة ١١٨٧م وامتلكها العثمانيون مع سوريا سنة ١٥١٧م - سنة ١٩١٧م حينما قامت الحرب الكبرى وبعدها وضعت تحت الانتداب البريطاني إلى الوقت الحاضر سنة ١٣٥٥ هـ . سنة ١٩٣٦م .

الفصل العاشر

اليهود بعد التفرق

في أوروبا : في عصر الانحطاط تمكن اليهود من الحصول على درجة من التمدن بفضل مدارسهم التي عملت على احتفاظهم بوجودهم وجعلت لهم نفوذاً .. فأصبحوا تجاراً ذوي أموال ولقوا من العنت كثيراً لتعاملهم بالربا الفاحش فوق الكراهية الدينية فاضطهدوا تخلصاً من ديونهم وطمعاً في مالهم ولكن ثروتهم أكسبتهم حماية بعض الملوك . ومن القرن الحادي عشر إلى القرن الرابع عشر عوملوا معاملة قاسية وأحرقت كتبهم المقدسة في فرنسا وطرّدوا منها في آخر القرن الرابع عشر .

(١) وجلد ١ ص ٢٨٤ .

وفي إنجلترا تمتعوا أولا حوالى سنة ٧٤٠م ولما ذهب ريكارد قلب الأسد إلى الحرب الصليبية الثالثة خير اليهود بين الموت أو اعتناق المسيحية وأجلاهم الإنجليز سنة ١٢٩٠م فرحل منها تسعة عشر ألفا إلى ألمانيا .
وفي ألمانيا صبغت المدن بدمائهم وأحرقت كتبهم وكنائسهم وطردوا منها تماما في نهاية القرن الخامس عشر .
أما في روسيا وهينغاريا فطردوا منها تماما في القرون الوسطى أما في أسبانيا الإسلامية فكانوا هادئى البال إلا أنهم قد ثارت عليهم البلاد في أواخر القرن الخامس عشر وقتلوا كثيرين منهم وطردوهم سنة ١١٩٢م مجردين من أملاكهم ونصروا أولادهم وعمدوا جماعات ومن بقى منهم بيع رقيقا وظلوا مضطهدين إلى القرن السابع عشر .
وحفظ التاريخ للعثمانيين أطيب الذكر حيث تفردوا بحسن معاملة اليهود .

ولم تحمهم النهضة الأوربية من هذا الأرهاق بل زادت في قسوته فلاقى اليهود وخاصة من البروتستانت والكاثوليك أشد العذاب .

غير أن حكام إنجلترا لاحتياجهم لما فى أيدي اليهود سمحوا لهم بحق التملك سنة ١٧٢٣م . وفي فرنسا اعترف برعويتهم سنة ١٧٩١م وكذلك فى عهد نابليون سنة ١٨٠٦م وفى روسيا لايزالون يعاملون معاملة خاصة تبعدهم عن الحياة العامة .

وفي ألمانيا قامت الاضطهادات على أشدها فى الوقت الحاضر تمثلها النازية فى شخص هتلر الدكتاتور الألمانى .
أما فى بلاد العرب فى الجنوب الغربى فأسس اليهود مملكة حمير واستولوا على اليمن وطردوهم الأحباش منها .
ولما ظهر الإسلام حاربهم لمناوأتهم الدعوة الإسلامية واستولى على خير سنة ٦٢٧م وأجلوا إلى سوريا واضطهدهم المسلمون مرة فى المغرب سنة ٧٩٠م ومرة فى مصر سنة ١٠١٠م ولعل الأخيرة لمحاولة اليهود الرجوع إلى بيت المقدس أبان نشأة الحروب الصليبية .

وبالجملة عاملهم المسلمون بالحسنى فتنفس اليهود وظهرت منهم شخصيات نبغت فى بعض نواحي المعرفة كالفسفة والطب ونقلوا مؤلفاتها إلى الغرب تحت رعاية الإسلام .

أما يهود بابل فكانوا أحسن حالا من يهود فلسطين خاصة فى عهد الفرس .

وفي الامبراطورية الشرقية اضطهدهوا بشدة فى القرن الحادى عشر فى عهد الامبراطور باسيل الثانى .

واليهود فى مصر الآن جالية متمتعة بالرعاية المصرية فلها مال للمصريين وعليها ما عليهم ولهم مدارسهم وكنائسهم ورئاستهم تنتهى إلى منصب الحاكم وليس فى مصر مدرسة يهودية عليا تؤهل لارتقاء هذا المنصب . ويبلغ عددهم ثلاثة وستين ألفا وخمسمائة وخمسين نسمة منهم ٦٢٠٢ فى المحافظات و ٢٣٠٢ فى الوجه البحرى و ١٠٤٦ فى الوجه القبلى (١) .

(١) أحصاء القطر المصرى سنة ١٩٢٧ م طبع بولاق سنة ١٩٣٠ م ص ٣٢ .

الفصل الحادي عشر

المسألة الصهيونية^(١)

وفي الوقت الحاضر ظهرت حركة جديدة هي الحركة الصهيونية ويرجعها المؤرخون إلى سنة ٧٠٠ م لما خرب بيت المقدس على يد تيطس الروماني ثم حاول اليهود في عهد أدريان بزعامة بركوشيا حوالي سنة ١٣٢ م الرجوع إلى بلادهم ثم في عهد جوليان سنة ٣٤١ م ولم تتلاش آمالهم إلى سنة ٤٢٩ م ويروي أحد علماء النصارى في القرن الحادي عشر الميلادي أن اليهود حاولوا الرجوع إلى أورشليم سنة ٣١٦ - سنة ٤٢٩ هـ ، سنة ٩٢٨ - سنة ١٠٢١ م .

أما الصهيونية الحديثة فقد فكر اليهود في أمرهم نظرا لتنبه العنصيات والقوميات والقبول بالسلالات وسيادة بعضها على بعض فقام عقلاؤهم بمحاولة إيجاد مكان معين يعتبرونه وطنًا قوميا لهم وخاصة بعد ظهور اضطهادهم على مسرح الحياة في هذا العصر فانتخبوا بقاعا كثيرة ولكن فلسطين نالت موافقتهم جميعا لأنها أرض الميعاد^(٢) ومنبت دينهم وقوى تعينهم في الحصول عليها شعورهم أن ما أصابهم لم يكن إلا لذنوبهم ومحاولتهم التطهر منها بأحياء الروح اليهودية ليتحقق لهم ما وعدوا به إذا تابوا وأنابوا ثم حسن معاملة المسلمين لهم حيث تغلغلوا في بلادهم أنى شاءوا فاستقر بعضهم في فلسطين ولما وقعت مذابح الروسية ترح اليهود إلى البلاد العثمانية ومنها إلى بيت المقدس .

وأول هجرة منظمة في سنة ١٨٨١ م وأنشئت عدة جمعيات لأيواء المشردين أهمها الجمعية الصهيونية لفكرة الصهيونية أنصار وزعيمهم تيودور هرتسل^(٣) وكتابه الدولة اليهودية أول صيحة في تحقيق الصهيونية وصادفت دعوته نجاحا بين اليهود .

وعقد في مدينة بازل بسويسرا في أغسطس سنة ١٨٩٧ م مؤتمر يهودي برئاسة هرتسل وضع فيه منهج الصهيونية الرسمي وهو : تسعى الصهيونية لتحقيق للشعب اليهودي إنشاء وطن يهودي في فلسطين يتمتع بالضمانات التي يقرها القانون العام بالوسائل الآتية :

- ١ - تشجيع استعمار فلسطين بوساطة الزراعة والصناع والعمال وتقوية عواطف اليهود القومية .
- ٢ - بذل المساعي للحصول على التصريحات المحققة للصهيونية^(٤) .

وبذل هرتسل لدى السلطان عبد الحميد ٥٠ مليون من الجنيهات مع المساعي فلم يقبل السلطان أي ثمن فاقترح هرتسل على اليهود أن يحلوا بأوغندة بدل صهيون ولكن بوفاته سنة ١٩٠٤ م حبطت مساعيه .

وكان هناك رأى يقول : باندماج اليهود في الأوساط التي يعيشون بينها ولكن آراء هرتسل طغت على تلك النظرية^(٥) .

(١) نسبة الى جبل صهيون الذي على سفحه بيت المقدس .

(٢) هي أرض مواب بن لوط من ابته التي أتاها وهو سكران كما تزعم التوراة .

(٣) تيودور هرتسل زعيم الصهيونية من سنة ١٨٦٠ م - ١٩٠٤ م كاتب نساوي يهودي ظهر في فينا .

(٤) الرسالة عدد ١٥٦ ص ١٠٤٧ .

(٥) العقائد .

ولما قامت الحرب الكبرى سنة ١٩١٧م واضطهدت روسيا اليهود أدركت انجلترا أن في ضمهم إليها وعطفها على قضيتهم يمكنها من المولين وذوى النفوذ السياسى منهم وحصى ضفة قناة السويس الشرقية^(١) ويرضى رعاياها اليهود والأمريكيين وهم حوالى ثلاثة ملايين فأصدرت على لسان وزير خارجيتها إذ ذاك بالفور إلى روتشيلد الزعيم الصهيونى فى ٢ نوفمبر سنة ١٩١٧م التصريح المشهور بتصريح « بالفور » ونصه :

وزارة الخارجية فى ٢ نوفمبر سنة ١٩١٧م .

عزيزى لورد روتشيلد أعلمكم بسرور أن حكومة جلالتك كلفنى بأطلاعكم على التصريح التالى الموافق للرغبات اليهودية الصهيونية والذى عرض على الوزارة فوافقت عليه « أن حكومة - جلالتك - تنظر بعين الرضا والقبول إلى إنشاء وطن قومى للشعب اليهودى فى فلسطين . وستتخذ كل مالدتها من الذرائع لتحقيق ذلك على أن لا يجرى شىء يمس حقوق غير اليهود المقيمين فى فلسطين المدنية والدينية أو يمس مالىهود من الحقوق والمقام السياسى فيما سواها من الممالك - أرجو أن تطلعوا الاتحاد الصهيونى على هذا التصريح .

صديقكم المخلص أرثور جيمس بالفور^(٢)

وفى ٢٤ يوليه سنة ١٩٢٢م وضعت فلسطين تحت الانتداب الانجليزى فى درجة حرف أ وفى صك الانتداب جعلت الدولة المنتدبة مسئولة عن جعل فلسطين فى ظروف سياسية واقتصادية تكفل إنشاء الوطن القومى اليهودى ومسئولة عن ترقية الحكم الذاتى وضمان الحقوق الدينية والمدنية لسكان فلسطين والاعتراف بهيئة يهودية تعاون فى إدارة شئون فلسطين الاقتصادية والاجتماعية وغيرها مما يساعد على تحقيق الوطن القومى وعلى حكومة فلسطين تسهيل الهجرة اليهودية فى الأحوال المناسبة مع عدم إلحاق الضرر بالطوائف الأخرى والعمل على استقرار اليهود فى الأراضى الزراعية وقد رفض العرب ماجاء فى وعد بالفور وماجاء فى صك الانتداب بكل الوسائل الممكنة بالمذكرات والعرائض وأرسال الوفود إلى لندن وتعدوا إلى ما هو أبغ من ذلك :

ففى إبريل سنة ١٩٢٠م قامت الثورة فى القدس خمسة أيام واتسع نطاقها وقعت بالشدة .

وفى مايو سنة ١٩٢٠م وقعت فى يافا مصادمات عنيفة كادت تقسم البلاد وانتدب السير هايكرفت قاضى قضاة فلسطين للتحقيق فى أسباب تلك الاضطرابات وكتب تقريراً فيه مصلحة العرب .

وفى سنة ١٩٢٤م وقعت اضطرابات كثيرة فى يافا قتل فيها كثيرون وفى سنة ١٩٢٩م قامت فتنة عمت فلسطين .

وفى ١٣ أكتوبر سنة ١٩٣٣م وقعت مصادمة شديدة فى القدس وانتشرت إلى يافا فى ٢٧ منه وأدت إلى أضراب عام دام أكثر من أسبوع^(٣) .

وفى ١٦ إبريل سنة ١٩٣٦م « ٢٤ محرم سنة ١٣٥٥هـ » قامت الثورة الكبرى التى لم يسمع بها التاريخ وأبدى العرب الفلسطينيون شجاعة نادرة حتمها عليهم الواجب المقدس واجب الدفاع عن الوطن المقدس وعن حياتهم وكيانهم ومستقبلهم فى بلادهم ومستقبل أحفادهم من بعدهم .

وتبذل الحكومة الفلسطينية الانجليزية أثماناً باهظة من الأنفس والأموال .

(١) الجهاد ١٧ مايو سنة ١٩٣٦ ص ١ - ٢ .

(٢) تاريخ المسألة الصهيونية .

(٣) أمراء ٢٠/٥/١٩٣٦م .

أما الأنفس فلا سبيل إلى معرفة عددها الحقيقي وما ينشر لا يتناسب مع الواقع^(١) لأن القتال في الجبال والصحارى مما يجعل معرفة عددهم متعذرا .

وأما الأموال فإن الحكومة كانت تدفع ٤٠ ألفا^(٢) من الجنيئات يوميا على الجيش البالغ قدره ثلاثين ألف جندي ثم ارتفعت هذه النفقات إلى ثمانين ألفا منها خمسة عشر ألفا لحراسة أنابيب البترول .
وبلغ عجز خزانة فلسطين عشرة ملايين^(٣) من الجنيئات .

والعرب الآن قد بلغوا درجة اليأس من نيل حقوقهم ومطالبهم واستبانوا سوء نية الحكومة من مطالها وتسويقها في حل قضيتهم وعدم عملها بتقارير لجانها التي انتدبتها عقب كل ثورة خاصة لجنتى شو سنة ١٩٢٩ م وسبسون^(٤) سنة ١٩٣٠ م .

وفى ٧ مايو سنة ١٩٣٦ م عقد مؤتمر عام من زعماء فلسطين برئاسة الحاج أمين الحسينى المفتى ورئيس المجمع الأعلى الإسلامى وقرروا فيه مواصلة الأضراب العام والامتناع عن دفع الضرائب مالم تقف الهجرة الصهيونية والمطالبة بإنشاء حكومة وطنية كحكومات البلاد التي انفصلت عن تركيا مع فلسطين بعد الحرب الكبرى^(٥) .
واتخذت الحكومة التدابير فحشدت القوات وأطلقت يد المندوب البريطانى بحجة أنها مرتبطة مع اليهود بوعود وربما أعلنت الأحكام العرفية^(٦) ويسلم أمرها إلى القوة العسكرية .

ونسيت انجلترا أنها مرتبطة بعهود مع العرب الذين وقفوا بجوار الحلفاء في الحرب الكبرى ومن تلك الوعود إنشاء مملكة حرية يحكمها الحسين بن على وأدماج فلسطين فيها مع أن وعدا لليهود مقيد بسلامة مصالح الطوائف الأخرى وأنها مسئولة عن فلسطين في أرشادها إلى الحكم الذاتى ومنحه لها في أقرب وقت .

أما أسباب هذه الاضطرابات الحقيقية فهي ما قدمنا من تهديد حياة العرب في فلسطين حتى أصبح من الممكن جعل فلسطين يهودية وإجلاء العرب منها إن دامت الحال على ما هي عليه من تدفق الهجرة اليهودية .

ولكن تقول انجلترا أن لأيطاليا أصعبا في هذه الثورة مع أن هذه الثورة ليست الأولى من نوعها وقد قامت ثورات أيام أن كانت أيطاليا صديقة لانجلترا .

في حين أن أيطاليا تقول أن انجلترا هي التي خلقت هذه الثورة لتبرر حشد جيوشها في الشرق .

حقيقة الصهيونية : يرى البعض أن الصهيونية نظام اشتراكى والبعض يرى أنها نظام اجتماعى يعمل على خلق مدنية يهودية في حين يرى آخرون أنها مشروع اقتصادى يقوم على أساس مصطنع .

ويرى بعض اليهود المحدثين^(٧) أن اليهودية نفسها جامعة قومية ويرجع سبب ذلك إلى اشتداد الخصومة السامية

(١) يقال أنهم ٣١٥ منهم ١٨٤ مسلما . ٨٠ يهوديا . ٣٥ انجليزيا والجرحى ١٣١٤ . أهرام ١٠/٣/١٩٣٦ م ص ٥٤ .

(٢) مقطم ١٧ يوليو سنة ١٩٣٦ م .

(٣) الجهاد ٣١ أغسطس سنة ١٩٣٦ م ص ٧ .

(٤) كبت كل منها تقريرا بتحديد الهجرة وتحديد بيع الأراضي وسن قانون يكفل مستقبل البلاد من أهرام ١٠/٥/١٩٣٦ م .

(٥) بلاغ ١٠/٥/١٩٣٦ م .

(٦) أهرام ١٠/٣/١٩٣٦ م .

(٧) سيمون دنتوف صاحب كتاب التاريخ اليهودى «رسالة ١٥٦» .

وما تلاقيه الصهيونية من المتاعب في عصرنا الحاضر وتنبه القوميات .

والحق أن الصهيونية تقوم على أسس دينية واجتماعية واقتصادية وللدين أكبر نصيب إذ ساعد على جمع كلمة اليهود على اختيار فلسطين وطناً لهم

وبحاول اليهود ومؤيدوهم أخفاء هذه الحقيقة خوفاً من إثارة الشعور الديني ضد تلك الفكرة .

وتأييد انجلترا لهذا المشروع لما يأتي :

أولاً : تتخلص من اليهود^(١) بسهولة بدل العنف كما تفعل ألمانيا الآن .

ثانياً : تكسب عطف اليهود وأموالهم ونفوذهم في هذا الجو الذي يتوقع فيه حرب عالمية .

ثالثاً : ترهق عرب فلسطين باليهود فتشغلهم عن المطالبة بحقوقهم عليها ومع ذلك فهو عمل صليبي مُقَنَّع .

رابعاً : تحمي مواصلاتها في الشرق حتى إذا قدر لها أن تدع مصر تجد الطريق أمامها .

مصير الصهيونية :

يرى البعض^(٢) أن اليهود سينجمون في مشروعهم لما لهم ونشاطهم وأنهم سيكونون معلمى المسلمين^(٣) .

ونقول من جانبنا الإسلامى أن تعاليم الإسلام لا ترى بأساً من طلب العلم الدنيوى وأخذه عن أى جنس وصنف لأن الحكمة ضالة المؤمن أنى وجدها التقطها .

أما العلم الدينى فلا يعقل أن يأخذ المسلمون عن اليهود شيئاً منه لأن الله أكمل لنا الدين وأتم نعمته علينا وارتضى لنا الإسلام ديناً ولم يلحق الرسول بربه إلا والدين تام .

على أنه لا تعرف أمة تركت ميراثاً من العلم أو تراثاً من الحضارة والمدنية كالذى تركه المسلمون فنحن ولله الحمد في غنية عن تلقى العلم الذى يضعفنا في ديننا ودنيانا عن اليهود الذين هم أفقر أمة عرفها التاريخ في العلم والحضارة .

في حين يرى آخرون أنهم لن ينجحوا في وطنهم القومى فيقول : أن فكرة الوطن القومى واهية الأساس إذ تلتقى في فلسطين أشتات من جنسيات وثقافات وتوحيد هذه العقليات صعب التحقيق أن لم يكن مستحيلاً . وأيضاً تقوم هذه الفكرة على أسس صناعية سيكشف الزمن عن ضعفها وهو مشروع اقتصادى تؤيده القوة^(٣) .

والحق أنه لن يكتب لليهود التوفيق في مشروعهم وهامهم رغم تأييد القوة لهم واحتمائهم بها لم تظهر بوادر الارتياح بل تنذر بسوء العقبى وكثير منهم مات متحراً وكثير منهم أعلن أفلاسه وكثير منهم هاجر إلى البلاد المتاخمة لفلسطين وفى كل يوم يندلع لهيب الثورة فبعد أن كان في فلسطين وحدها تخطاها إلى سوريا والعراق وربما شمل العالم الإسلامى بأسره لأن للمسلمين جميعاً آمالاً مقدسة وذكريات عزيزة في فلسطين الشقيقة المجاهدة المستشهدة . ولن تثنيهم القوة عن افتداء أولى القبيلتين وثانى الحرمين ومؤازرة أخوانهم في الدين واللغة وهى أواصر متينة يعتمد على حقها في الافتداء والتضحية والحق سلاح قوى . أما الباطل فسلاح كليل .

(١) مهاجرو اليهود الانجليز من سنة ١٩٣١م - سنة ١٩٣٥م عددهم الرسمى ٣٠٤٢ اهرام ١٤/٥/١٩٣٦م

(٢) عمر عنایت - في كتاب العقائد -

(٣) الرسالة عدد ١٥٦ .

والآن وقد مضى على فلسطين تحت الانتداب الانجليزي ثمانية عشر عاما وهي تتقل من سيىء إلى أسوأ والتبعة في ذلك على انجلترا لحشدها هذه العناصر المتباينة في فلسطين وخلقتها عوامل الاضطراب وعدم النظر بعين الأنصاف إلى شكايات العرب وقرارات لجان التحقيق ولمعالجتها الأمور بالعنف والقسوة وللآن لم يكتب السطر الاخير في مشكلة فلسطين المعذبة ولعل الله يهيبى لها من أمرها رشدا^(١).

وقد وجه ملوك العرب - الحجاز واليمن والعراق وأمير شرق الأردن - إلى اللجنة العليا وأهل فلسطين نداء بوقف الاضطرابات حتى تسوى الأمور فوافقت اللجنة العليا^(٢) على ذلك.

أما عدد اليهود الآن فيبلغ أربعة^(٣) عشر مليوناً في العالم كله.

أما عددهم في فلسطين فيؤخذ من الأحصاءات الكثيرة أنهم في زيادة مقلقة مستمرة إذ كانوا في سنة ١٩١٧م خمسة وعشرين إلى ثلاثين^(٤) ألفاً. وفي سنة ١٩٢٧م مائة وتسعة وخمسين^(٥) ألفاً وفي سنة ١٩٣١م مائة وخمسة^(٦) وسبعين ألفاً.

واستوطن فلسطين سنة ١٩٢٥م ثمانية وستون ألفاً^(٧) وثمانمائة وأربع وخمسون مهاجراً يهودياً ماعدا الفارين عن طريق الحدود وقد صرح المندوب البريطاني رسمياً في نابلس سنة ١٩٣٣م أن الهجرة الغير مرخصة ليست أقل كثيراً من الهجرة^(٨) القانونية.

وجملة عددهم الآن زهاء نصف مليون ماعدا الفارين.

وسكان فلسطين الآن عرب ومسلمون ومسيحيون سبعائة^(٩) وخمسمون ألفاً.

(١) تجرى الآن مفاوضات بين ملوك العرب - الحجاز والعراق واليمن وأمير شرق الأردن وبين حكومة انجلترا وللآن لم تنته بعد. وهناك خيط من أمل في إنهاء هذه المشكلة وقد انتهت الثورة عقب صدور هذا النداء وسترسل لجنة ملكية لتحقيق في شكاية العرب. أرسلت اللجنة ولم يعرف تقريرها بالضبط ويشاع تقسيم فلسطين إلى ثلاثة أقسام يهود ومقرها الساحل وعرب ومقرها الداخل وبيت المقدس على الحياد.

(٢) أهرام ١١/١٠/١٩٣٦م ص ٧.

(٣) العقائد.

(٤) المسألة الصهيونية.

(٥) جهاد ١٧ مايو سنة ١٩٣٦م.

(٦) أهرام ١٤ يونية سنة ١٩٣٦م.

(٧) أهرام ٣/٧/١٩٣٦م.

(٨) أهرام ١٤/٦/١٩٣٦م.

(٩) رسالة ١٥٣.

الفصل الثاني عشر

خلاصة حياة اليهود الدينية

نحمل ماتقديم فنقول مر على اليهود عصور متتابعة :

- ١ - عهد موسى عليه السلام : وفيه ارتد الاسرائيليون مرتين الأولى عقب خروجهم من مصر وعبروهم البحر الأحمر حينما عبدوا العجل^(١) والثانية في سطم حيث عبدوا بعل ففور^(٢) .
- ٢ - عهد يشوع : قضوه بالاستقامة^(٣) .
- ٣ - عهد القضاة : ارتدوا كثيرا بعدد قضاتهم وفي أيام القضاة^(٤) أيضا .
- ٤ - عهد المملكة : لم يكونوا متمسكين بدينهم فرموا داود بالزنا وسليمان بالأوثان وعبادتها^(٥) .
- ٥ - عهد الانقسام : (أ) اسرائيل كانت وثنية (ب) يهوذا لم تكن أحسن حالا منها .
- ٦ - عهد السبي : عبدوا الأوثان بعد ما أحرق كبتهم وهدم هيكلهم .
- ٧ - عهد الفرس : لم يرجع معظمهم وظلوا متفرقين في أنحاء البلاد .
- ٨ - عهد الرومان : تغيرت عاداتهم بعبادات أغريقية باشتراك القساوسة وعبدوا هرقل وزيوس وعلموا ديانة اليونان .
- ٩ - عهد الميكانيين : قامت بين يهوذا والسامرة حروب هدم فيها معبد السامرة وصارت بلادهم قاعا وتيطس قضى عليهم جميعا .
- ١٠ - في دور التشتيت : لم يهتموا بالدين في البيئات التي استوطنوها واتجهوا إلى الشئون المالية لحرمانهم من حق التملك ولمكن حملها عند اضطهادهم خاصة في أوربا .
- ١١ - في ظل الإسلام : نشطوا في بعض نواحي المعرفة كالفلسفة والطب .
- ١٢ - في الوقت الحاضر : سنة ١٣٥٥ هـ ، سنة ١٩٣٦ م تبرم العالم المتحدين بهم وحاول التخلص منهم لأنهم يحاولون دائما أن يكونوا مادة عسرة في الجهات التي يعيشون فيها بخلق نظم شاذة تعرقل سير الحياة الاجتماعية وتقضي على النظم الصالحة . جاء في خطاب الزعيم هتلر في المؤتمر النازي بمدينة نومبرج بألمانيا مايقى : - أما نشاط العنصر اليهودي الذي يعتقد أنه يستطيع أن يثور على الدولة فإنه يرمى إلى تدمير أعظم معالم الجماعة .

وجاء في خطاب الدكتور جوبلز في هذا المؤتمر عند الكلام على خطر البلشفية اليهودية مانصه :

أن اليهود هم الذين خلقوا البلشفية وهم حاملو لواءها^(٦) .

(٣) القضاة ص ٢ : ٧ .

(٤) قضاة ص ١٢ : ١١ - ٢٠ .

(٥) صمويل الثاني ص ١١ رمى فيه داود بالزنا ص ١٣ فيه عشق الأخ لأخته ص ١٦ دخل أيشلوم على سراري أبيه داود .

(٦) أهرام ١١/٩/١٩٣٦ م .

(١) خروج ص ٣٢ .

(٢) العدد ص ٢٥ .

نتيجة الأبحاث المقدمة :

والذى نستخلصه من تاريخ حياتهم الدينية هو أن حياتهم الواقعية شاهدة عليهم بالكفر في جميع عصورهم - ماعدا عصر يشوع - ولم يكونوا يوماً ، محافظين على الديانة اليهودية ولا عاملين بها بل كانوا مغرقين في الوثنية وأنهم ليسوا في حاجة إلى التوراة بل أنهم غير مأمونين عليها وما داموا كذلك فقد انقطع إسناد هذه التوراة إلى موسى عليه السلام ومتى انقطع اسنادها عدمت الثقة بها وأصبحت مثل أى كتاب من الكتب التى لا يعلم أصحابها .

وقد لاحظ المسلمون هذه الملاحظة قديماً كالعلامة ابن حزم في كتابه « الفصل في الملل والنحل » ج ١ ص ١٨٦ - ١٩٩ وكتب ألامة في بيان انقطاع أسناد هذه التوراة إلى موسى عليه السلام .

وكذلك العلامة الشيخ رحمة الله الهندي في كتابه - إظهار الحق - ج ١ ص ١٨٢ - ١٨٥ كتب هذه الملاحظة تدليلاً على أنها - التوراة - لا تنسب إلى معصوم وأن لكل أنسان أن يرفضها بل عليه أن يرفضها لما اشتملت عليه في حقه تعالى وفي حق أنبيائه عليهم السلام .

وهذا أول فرق بين اليهود والمسلمين لأنهم - المسلمين - ولله الحمد لم يحصل منهم ردة أجماعية في عصر من عصورهم بل ظلوا محافظين على دينهم عاملين بكتابهم في جميع أدوارهم فلم ينقطع أسناد القرآن إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - .

ويلزم هذا الفرق بين التوراة والقرآن الكريم حيث انقطع أسناد الأول واتصل أسناد الثانى فلم تنقطع صلته بصاحبه - صلى الله عليه وسلم - إلى الوقت الحاضر وسيظل محفوظاً برعايته تعالى تحقيقاً لوعده في كتابه الكريم « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » وهذه المحافظة لها أهميتها في نظر الباحث العلمى والدينى .

الفصل الثالث عشر

رأى التوراة فى اليهود

جاء فى التوراة صفات اليهود نوردها هنا :

١ - صغر النفس وذها : خروج ص ٦ : ٩ فكلم موسى هكذا بنى إسرائيل ولكن لم يسمعوا لموسى من صغر النفس وذل العبودية ، ص ١٤ : ١١ وقالوا لموسى هل لأنه ليست قبور فى مصر أخذتنا لنموت فى البرية ؟ ماذا صنعت بنا حتى أخرجتنا من مصر ؟ أليس هذا هو الكلام الذى كلمناك به فى مصر قائلين كُفَّ عنا فنخدم المصريين لأنه خير لنا أن نخدم المصريين من أن نموت فى البرية ، ص ١٦ : ٣ وقالوا لها - لموسى وهرون - ليتنا متنا بيد الرب فى أرض مصر إذ كنا جالسين عند قدور اللحم نأكل للشعب سفر العدد ص ١١ : ٤ ، ٥ ، ٦ قد تذكرنا السمك الذى كنا نأكله فى مصر مجانا والقثاء والبطيخ والكراث والبصل والثوم .

٢ - الجبن وخور العزيمة والتردد : خروج ص ١٣ : ١٧ وكان لما أطلق فرعون الشعب أن الله لم يهدمهم فى طريق أرض فلسطين مع أنها قريبة لأن الله قال لثلاثين يوماً يندم الشعب إذا رأوا حرباً ويرجعوا لمصر ، ص ١٤ : ١٠ ، ١١ فلما اقترب فرعون رفع بنو إسرائيل عيونهم وإذا المصريون راحلون وراءهم فقزعوا جداً وصرخ بنو إسرائيل إلى

الرب وقالوا لموسى : هل لأنه ليست قبور في مصر أخذتنا لنموت في البرية ؟ ماذا صنعت بنا حتى أخرجتنا من مصر ؟

٣ - التمرد والتذمر وصلابة الرقبة : خروج ص ٣٣ : ٣ لا أصعد في وسطك لأنك شعب صلب الرقبة سفر العدد ص ١٧ : ١٧ فالرجل الذى اختاره تفرخ عصاه فأسكن عنى تذمرات بنى إسرائيل التى يتذمرونها عليكما ، ص ٢٠ : ٢٠ فخاصم الشعب موسى وكلموه قائلين : ليتنا فنينا فناء أخوتنا أمام الرب ٤ لماذا أتيتا بجماعة الرب إلى هذه البرية لكى نموت فيها نحن ومواسينا ، تثنية ص ٣٢ : ٢٠ - ٢٨ .

٤ - الشر : العدد ص ١٤ : ٢٦ وكلم الرب موسى وهرون قائلا ٢٧ متى أغفر لهذه الجماعة الشريرة المتذمرة على قد سمعتُ تذمر بنى إسرائيل الذى يتذمرونه على .

٥ - الغلاظة والأثم والخطيئة : تثنية ص ٩ : ٢٧ أذكر عبيدك إبراهيم وإسحاق ويعقوب لا تلتفت إلى غلاظة هذا الشعب وإثمه وخطيئته .

٦ - عدم الرأى وعدم البصيرة وعدم الأمانة والقلب : تثنية ص ٣٢ : ٢٠ أنهم جيل متقلب أولا ولا أمانة فيهم ٢٨ أنهم أمة عديمة الرأى ولا بصيرة فيهم .

٧ - العصيان الدائم : تثنية ص ١ : ٢٦ لكنكم لم تشاءوا أن تصعدوا وعصيتم قول الرب ، ص ٩ : ٢٣ وحين أصعدكم الرب من قادش برنيع قائلا : أصعدوا وامتلكوا الأرض التى أعطيتكم عصيتم قول الرب أهلكم ولم تصدقوه ولم تسمعوا لقوله ٢٤ قد كنتم تعصون الرب منذ يوم عرفتكم . ص ٩ : ٧ من اليوم الذى خرجت فيه من أرض مصر حتى أتيتم إلى هذا المكان - عند الأردن - كنتم تقاومون الرب .

٨ - الغباوة : تثنية ص ٣٢ : ٦ الرب تكافئون بهذا يا شعبا غيبا غير حكيم - قاله موسى عند اقتراب أجله - .

الفصل الرابع عشر

رأى القرآن الكريم فى اليهود

قسم القرآن الكريم اليهود قسمين فقال تعالى : « ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون » وهؤلاء هم الأنبياء الذين قاموا فيهم لهدايتهم والربانيون والأخبار الذين عملوا بمقتضى اليهودية الصحيحة أو السبعين الذين اختارهم موسى من قومه - وهؤلاء هم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون - والقسم الثانى وهو الأكثرية « منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون » وقد ورد فى القرآن الكريم عن أوصافهم الشئ الكثير نشير هنا إلى طائفة منه فيما يلى :

١ - فساد العقيدة عند القائلين بهذه الأشياء - أ - وقالت اليهود عزيز بن الله - ب - لن يدخل الجنة إلا من كان هودا - ج - لن تمسنا النار إلا أياما معدودة « قل هاتوا برهانكم أن كنتم صادقين » فيما زعمتموه - د - وصفهم الله تعالى بما لا يلىق : - أ - « يد الله مغلولة » « غلت أيديهم ولعنوا بما قالو » - ب - « أن الله فقيرا » « أن الله هو الغنى الحميد » - ه -

أنهم أبناء الله وأحباؤه « قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والأرض وما بينهما وإليه المصير » .

٢ - عدم الوفاء بالعهد - ٣ - لبس الحق بالباطل - ٤ - كتمان الحق عمدا - ٥ - الظلم - ٦ - تبديل الأوامر الإلهية « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كسبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون » - ٧ - الذلة والمسكنة - ٨ - الكفر بآيات الله وقتل الأنبياء بغير حق - ٩ - العصيان والاعتداء - ١٠ - التولى والأعراض عن اتباع الشرائع - ١١ - الكذب على الله - ١٢ - الاستكبار عن سماع الحق - ١٣ - الحرص على الحياة الدنيا - ١٤ - معاداتهم لمن يقول الحق - ١٥ - اتباع الشعوذة - ١٦ - الحسد - ١٧ - الاحتيال في أكل أموال الناس بالباطل « وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل » - ١٨ - التعت « أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم » - ١٩ - الجبن وضعف العزيمة « اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون » - ٢٠ - طاعة الزهبان في المحرمات « أتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله » - ٢١ - الاختلاف في التوراة « ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه » . « ان هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون » - ٢٢ - الأفساد في الأرض - ٢٣ - الأصرار على الباطل « قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا » - ٢٤ - الغباوة « مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا » - ٢٥ - الجهل « أنكم قوم تجهلون » - ٢٦ - الفسق « فلا تأس على القوم الفاسقين » .

هذه طائفة من أوصافهم في القرآن الكريم يؤيدها واقع حياتهم وشهادة توراتهم .

الباب الثاني

الفصل الأول

حياة اليهود الاجتماعية

حياة اليهود الاجتماعية كانت في درجة بدائية من الحضارة والمدنية بل ارتدوا على أدبارهم ونكصوا على أعقابهم ولم يتابعوا السير في التقدم الأنساني والأصلاح الاجتماعي العمراني أو على الأقل ظلوا واقفين حيث ابتدأوا كأن الزمن لم يمر عليهم وذلك لأنهم كانوا .

في الصحراء يحون حياة قَبْلِيَّة عمادها الفردية والذاتية ولاشك في أن حياة الصحراء لا تتبع نظاما اجتماعيا صالحا . ثم لما قدموا إلى مصر كانوا في حساب الطبقة السفلى طبقة العمال التي كانت تستخدم في حفر الأنهار وشق الترع وتمهيد الطرق وبناء المعابد وتشيد المباني وصنع اللَّبن ولقد بنى الإسرائيليون لفرعون مصر مدينتي فيثوم ورعمسيس واستخدموا في المهن الحقيرة ففقدوا كثيرا من نفسيهم وحرموا من عزتهم التي هي أعز ما يملك الإنسان .

ولما خرجوا من مصر لم يخرجوا رغبة في الحياة الحرة لجهلهم معناها حيث قضوا أربعة قرون كما تقول توراتهم أو أقل كما يقول - العلماء - في الذل القاتل والعبودية القاسية وإنما خرجوا أمثالا لأمر رؤسائهم وعرفائهم أي خرجوا كرها إلى الحياة العزيزة وسبقوا إليها قسرا وفي الصحراء نزلت عليهم التوراة التي لم يصلنا منها شيء - وسيأتي الكلام عليها أن شاء الله - .

وعلى كل فقد أصابهم نكسة اجتماعية بيداوتهم بعد حضارتهم . وأن كنا نرى أن السر في بداوتهم هو استشفاء نفوسهم مما أصابها في مصر وأعدادهم لحياة راقية - لأنه رجوع بهم إلى حالة طبيعية ساذجة لا تكلف فيها للعقلية الإنسانية بل كل تكاليفها الحرص على ما يقيم أود الحياة - وظلوا في الصحراء إلى وفاة موسى عليه السلام .

وبعده أدخلهم يشوع بلاد كنعان من الجنوب والشرق ولم يستولوا إلا على المدن القليلة الأهمية الحالية من المقاومة والمتصلة بالصحراء بأقوى الأسباب لأنها تطل على الجذب القاحل والطرف الماحل فأقاموا فيها رعاة للماشية في تلك الصحراء القريبة منهم ولم يتحضروا إلا بعد أن اتصلوا بأخوانهم الذين في شمال كنعان حيث الخصب والزراعة التي تعتمد على الأمطار الشتوية وحيث المدن التجارية على الشاطئ الشرقي للبحر الأبيض المتوسط وحيث الحضارة الناشئة من البابلية والمصرية « القديمتين » وهذا الاتصال جاء في دور متأخر بعد دخولهم كنعان حيث قضوا مدة في حربهم مع الفيلسطينيين وبعد داود وسليمان عليها السلام انقسموا على أنفسهم ودبت بينهم عقارب الفتن والأحن فحارب بعضهم بعضا وسرت فيهم عوامل الضعف التي ساعدت الأمم المجاورة لهم على قهرهم واستعبادهم وكانوا دولةً بينها فعاشوا عالة على تلك الأمم واعتمدوا عليها اعتمادا كلياً خاصة في عهد الفرس وذلك التواكل والتخاذل سببه ألفهم حياة الذل والقهر والاستبداد .

وهذه الحياة الدليلة المقلدة لاتعدُّ صاحبها لأنشاء حياة فاضلة عاملة وَسَنَ قوانين صالحة لمدينة راقية بل كانت النتيجة عكسية إذ ظهرت بينهم النظم الاجتماعية الفاسدة مثل الشيوعية والاشتراكية والبلشفية والنظم الأخلاقية الوضيعة مما جعلهم خطرا على من يعيشون بينهم « وأن أحسنوا إليهم » مما سبب لهم القلق الناصب والعذاب الواصب إذ نشأت بينهم وبين الأمم التي خالطوها بعد التفرق بل نشأت بينهم وبين الإنسانية جمعاء هوة بحقيقة القرار ظهرت في صور متكررة من اضطهاد واستعباد وطرد وحرمان « حتى من حق الحياة » فلم يقم اليهود بأنشاء القوانين القويمة - غير ماتحويه أسفارهم - وتفسيراتها ولاهم أخذوا عن غيرهم ما يعود عليهم بالفائدة ولعل ذلك للخطأ الخالد - أنهم الشعب المختار - وكثيرا ما حاولوا أن يكونوا مادة عسرة الهضم في البيئات التي اتصلوا بها وأقاموا فيها مما أصلاهم نارا حامية حتى في الوقت الحاضر من دعاة المدينة الحديثة وأنصار الإنسانية والسلام .

الفصل الثاني

حياة اليهود الأدبية

أما حياتهم الأدبية^(١) فكانت نتيجة حتمية لحياتهم الاجتماعية فهم إذ كانوا في الصحراء : لم تكن لهم معارف أدبية غير موروثاتهم عن آبائهم وتراثهم عن أجدادهم من اعتزاز بعصبية أو اعتداد بجنسية وأنهم أبناء الله وأحباؤه وشعبه المختار وما إلى ذلك من خرافات وأساطير بابلية . ولم يكن لهم وراء ذلك ناحية أدبية لغوية عرفت عنهم أو نسبت إليهم نثرا أو شعرا كما لم يكن لهم حاسة أدبية رقيقة تعتبر مقياسا أو وحدة مضبوطة يرجع إليها عند الاختلاف ويتحاكم إليها عند التنازع . ولم يكن لهم اجتماعات أدبية في الصحراء كما كان عند اليونان والعرب أو على الأقل لم يصلنا عنهم في هذا الدور شيء .

أما دور حياتهم في مصر فما لاشك فيه حتى على فرض أنه كانت لهم فطرة أدبية - أن لم تكن سليقتهم صافية - ولم تكن طبيعتهم خالصة لأن اختلاطهم بالمصريين ومعاملتهم معهم أفسد تلك السليقة أن لم يكونا قد أماتاها لما يأتي : ١ - حب التقليد للغالب يجعلهم يتكلمون بلغة ويتشددون بل كما نراه الآن في حياتنا المصرية من أثر الفرنسية أو الانجليزية مع أن كل واحدة منهما دخيلة على اللغة العربية الأصلية فأننا نجد من يتكلم صوابا أو قريبا من الصواب أو من يحاولها في حين أننا لانجد بين أولئك المتفهمين من يحسن اللغة العربية .

وجاء في تاريخ الملل للأستاذ الشيخ أمين الخولي ج / ٢ ص ٣٣ نقلا عن كتاب الدكتور محمد توفيق صدقي « نظرة في كتب العهد الجديد وعقائد النصرانية » ص ١٦٤ - ١٦٥ ما يأتي :

ولانسى أن بني إسرائيل كانوا من أشد الأمم ميلا إلى التقليد وخصوصا للأمم الغالبة لهم أهـ .

(١) نريد بها معنى أخص مما هو معروف من أنها احترام وراثي للتواميس التي تقوم عليها حياة الأمة وهو أديبات اللغة .

٢ - ضرورة الحياة ألجأتهم إلى تعلم اللغة المصرية وهذا التعلم زاعم ولا شك اللغة العبرية .
٣ - أن اللغة العبرية ظلت محصورة في دائرة ضيقة لا تنمو داخلها لأنها كانت معروفة لدى الإسرائيليين وحدهم داخل بيوتهم ولم تكن في الأسواق والمجتمعات العامة وبقاؤها مكتوبة تلك المدة الطويلة أربعة قرون كما تقول التوراة - كاف لضعفها وضعف أساليبها وأخيلتها ومعانيها - .

ولما رحلوا إلى سيناء فمن الطبيعي أن لا تتعش طفرة أو فجأة بل سارت سيرا طبيعيا كما يسير المريض من دور الاحتضار الخطر ثم إلى التماثل إلى النقاهة ثم إلى الأبلال ثم إلى الصحة التامة .
وهذا الدور الأخير لم تصل إليه اللغة العبرية إلا في عصور متأخرة من حياتهم في كنعان على عهد داود وسليمان عليهما السلام .

حوالى القرن التاسع ق م ثم تلا ذلك عصر التدوين والكتابة حوالى القرن الثامن ق م حيث ابتدأوا يأخذون الحروف الأبجدية عن تجار فينيقيا وآرام ولم يهتموا إلا بالكتابة فقط فلم يعرفوا النقش ولا النحت ولا التصوير ولم يجيدوا فن البناء وكانوا إذا شعروا بحاجة إلى شىء من ذلك يستعينون بالمصريين وغيرهم^(١) وجاء في كتاب دين إسرائيل ص ١٨ مانصه :

وبتطبيق الطريقة العلمية على التوراة جعلت من الواضح أنه لم يكن للعبريين أدب قبل القرن التاسع ق م ثم قال : وبالمعنى العام فإن الأدب العبرى لم ينشأ إلا عند كتابة أسفار موسى الخمسة في القرنين التاسع والثامن ق م .
أ هـ .

وأذن فلم يكن لليهود الأولين إلى حوالى القرن الثامن ق م مقياس أدبي يحتكمون إليه ويعتمدون عليه ولم تترب عندهم الحاسة الأدبية إلا في عصور متأخرة نلمح صورا منها في أسفارهم التى هى كل تراثهم الأدبي واللغوى من ذلك الحين .

أما الصورة الأدبية القديمة قبل ذلك العهد في القرن الثامن ق م فلم يصلنا عنها شىء ولا يمكن الجزم بأن التوراة الحاضرة تمثل الأدب العبرى القديم لما قدمنا من أن التوراة كتبت في العصور المتأخرة بعد ذلك أ هـ .

الفصل الثالث

حياة اليهود العقلية

لاشك أن الحياة العقلية في قمة أنواع الحياة الاجتماعية والمعارف الإنسانية ولا يصل إليها الفكر الإنسانى إلا بعد تخطى أدوار كثيرة وهؤلاء اليهود قضوا حياتهم - الأولى في الصحراء - ومعلوم أن حياة الصحراء محدودة قاسية غير مستمرة ولا مستقرة يعتمد فيها على المناضلة والمقاتلة والحرص والمشاحة على وسائل الحياة من أماكن الخصب ومنابت العشب ومساكب القطر ومنابع المياه فعاشوا في جهاد عنيف مع مقتضياتها واستنفذوا جهودهم في تلطيف مشقاتها وتخفيف ويلاتها فلم يكن فيها مجال لتنمية عقل أو ترقية فكر .

(١) مذكرات دار العلوم للأستاذ حسن مراد ص ٣٧ .

أما حياتهم في مصر فكانت أشق وأضنى من حياتهم في الصحراء ولم يتصلوا بالعلوم والمعارف المصرية لأرستقراطيتها وسريتها وقصرها على طائفة الكهنة المصريين ولوضع اليهود في البيئة المصرية حيث كان نظام الطبقات على أشده فكان اليهود في الطبقة الثالثة كما تقدم وربما كان من جانب اليهود عمل أيجابي في ابتعاد مقصود ومجانبة متعمدة عملا بأنهم الشعب المختار فعاشوا فئة مبعوضة من الشعب المصري فانقطعت صلة اليهود العلمية ولم ينلهم إلا رشاش أو قشور مما يدور على السنة العامة التي من طبقتهم . يقول جوستاف ليون في كتابه عن تاريخ الحضارة المصرية عند الكلام عن تأثير اليهود بالقانون المصري ماعبارته :

أما اليهود فإذا كانوا يأخذون أكثر من بعض صور المدنية المادية لم يكن يستطيع موسى عليه السلام وهو تلميذ المصريين أن يفرض على جماعة العبدان الذين جمعهم وألف منهم الشعب اليهودي إلا ما يستطيع عقولهم الجامدة قبوله فما كانت تفيد أولئك العبيد الذين عادوا إلى عيشة الرحلة والتنقل والوجود البربري نظم مصر المهيبة ولو أنه حتمها عليهم لما كانت قبلته ولما كان له وجود في التاريخ^(١) .

ثم جاء دور الحياة الصحراوية مرة ثانية ذاقوا فيه الأمرين ومكثوا فيه أربعين سنة يتيهون في الأرض . وفي أثناءها قاتلوا وقتلوا .

ثم أعقب ذلك دور استقرارهم في فلسطين وكان كذلك دورا شاقا مضنيا حاربوا فيه العماليق مع يشوع وأخيرا دخلوا كنعان من الجنوب والشرق فاشتبكوا بالصحراء وماتطلبه ومالبثوا أن تحطفهم الفلسطينيين النازحون في الأصل من جزيرة كريت في البحر الأبيض المتوسط - في عهد القضاة - ولما عاودتهم السكينة على عهد داود وسليمان عليها السلام ما فتئوا أن انقسموا وشبت بينهم الحرب مما جعلهم كرة تتقاذفها الأمم المجاورة - آشور وفارس ومصر وسوريا - وهكذا قضوا حياتهم في مسرح الحروب الطاحنة والتزع المستمر بين الملوك .

وفي دور التفرق الأخير عوملوا معاملة قاسية فتوجه شعورهم إلى الناحية المالية إلا في بعض العصور التي أظلمهم فيها الإسلام فكان لهم نتاج فلسفي وطبي وساهموا في نقل المعرفة بين الشرق والغرب في أسبانيا الإسلامية . وفي العصر الحاضر أصلتهم القومية نارا حامية إذ اشتدت الخصومة السامية واتجهت أنظار الأمم إلى التخلص من اليهود فقاموا بمحاولات تجمع شملهم بأنشاء وطن قومي لهم بفلسطين بجوار بيت المقدس .

والتاريخ يعيد نفسه فكما كان بيت المقدس مقبرتهم في العصور القديمة الغابرة كذلك سيكون مقبرتهم النهائية في العصور الحاضرة .

وعلى كل فحياة اليهود العامة لاتساعد على التفكير ولم يسعدهم القدر بالظروف الآمنة المطمئنة في أي دور من أدوار حياتهم لهذا كانت عقليتهم منحطة وأفكارهم ساذجة ولم يكن لهم بصفة عامة يد تؤثر على العلم الأنساني إلا ما كان لهم في أسفار وتفسيرات لها وإلا ما كان لهم في العصور الهادئة وقليلة ما هي فحرموا من اللذة العقلية الراقية وخاصة إذا عرفنا أن من تعاليمهم الدينية ما يجعل الحكمة بعيدة المنال وطلبها باطل وضلال .

جاء في سفر أيوب ص ٢٨ مانصه :

أما الحكمة فن أين توجد وأين هو مكان الفهم لايعرف الإنسان قيمتها ولا توجد في أرض الأحياء أه .

(١) نقلا عن كتابه في الفلسفة ج ١ ص ٤٤ - الأستاذ أمين الخولي - اه .

وإذا فما دامت حياة هؤلاء القوم الاجتماعية والأدبية والفكرية والدينية على ماتقدم فلا تستطيع الانتقال من المحسوسات المادية إلى المدركات المعنوية وأدراك وجه الشبه والقرائن المانعة من إرادة المعنى الحقيقي أدراكا مقصوداً متعمداً .

بل يكون شأنها كغيرها من الأمم التي تكون في دورها وظروفها من طفولة في التعبير وسفاجية في التصوير وسطحية في التفكير وعدم اتساق واتفاق ولا يلائمها إلا الحقيقة عارية مجردة عن كل طلاء غير مستورة ولا ممدخورة لأن الترف في المعاني والأخيلة والأساليب وتعقيد ذلك وتركيبه تشبيها على تشبيه أو كناية على كناية نتيجة حتمية للتلف العقلي والخصب الفكري وتلمس هذه البساطة وتلك الطفولة وعدم التجانس في أسفارهم مما أشعرهم بأنهم في حاجة ماسة إلى البرهنة على وحدتها^(١) وسأقت إليهم أسفارهم خاصة الخمسة الأولى منها العقائد والأوامر والنواهي بطريقة التلقين والألزام والتجسيم المحسّس الواقعي الماتئى الواضح وقل أن يظفر الباحث في تلك الأسفار بآثاره من عقل أو إشارة من فكر .

وعلى ذلك يجب أن يكون للتوراة تناول خاص بها يوافق طبيعتها ولو تلمسنا وجه الشبه بين جاهلية اليهود والعرب لوجدنا أنهم جميعا كانوا بادية الأمر بدوا رُحلاً يعتدون بالجنسية ويعتزون بالعصية ولعرفنا عن العرب أن لهم نجدة وأباء وشما وكرما ويتفاخرون بالأحساب ويتباهون بالأنساب تتقطع بينهم أسباب المودة في سبيل الحياة فيقتل قوتهم ضعيفهم وليس لهم جامعة تجمعهم ولا غاية تضمهم ولا يخضعون لسلطان ولا يخنعون لعدوان يروق خواطرهم المدح والثناء ويهيج بوادهم الندم والهجاء يعبدون الأصنام ويستقسمون بالأزلام ويمتازون أيضا عن اليهود بأسواقهم الأدبية حيث يحتكمون إلى ذوى الرأي فيهم وذوى البلاغة منهم فيحكمون للسابق بسبقه وكانت حياتهم الأدبية مكتملة أن لم تكن مكتهلة وجاءهم القرآن بفصاحته وبلاغته وبجذته وطرافته فبهرتهم آياته وقهرتهم بيناته واشتبك معهم في دعوى يؤيدها أو فكرة يفندها أو فضيلة يأمر بها أو رذيلة ينهى عنها واشتدت الخصومة بين القرآن والعرب فتحداهم بالأتیان بقرآن مثله ثم بعشر سور منه ثم بسورة واحدة فلم يجدوا جوابا ولم يردوا خطابا فأفحمهم وألزمهم والذي نريد أن نقوله الآن هو أن حياة العرب الأدبية في الجاهلية كانت قد بلغت ذروتها وقتها عند ظهور القرآن الكريم وبذلك هيا الله البيئة العربية تهيئة للقرآن الكريم ففهموه وتدبروه وقدروه وعرفوا حقيقته ومجازه وبلاغته وأعجازه وكنائته وألغازه فكان للقرآن الكريم بذلك تناول خاص يلائم طبيعته وبيئته وظروفه وعقلية أهله ومواهبهم .

وهذا فرق بين تناول القرآن الكريم وتناول التوراة الحاضرة نحتاج إليه عند الكلام على التأليه في التوراة .

(١) فكتبوا كثيرا منها كتاب البراهين الجلية في البرهنة على الوحدة في الكتب الألهية وكتاب أقوال الله الحية أو سفر جليل في أسباب الشقة بالتوراة والأنجيل .

الباب الثالث

الفرق اليهودية

تنبت الأفكار وتتوالد كتوالد الأحياء وتتفاعل كتفاعل الكيمياء ويختلف الناتج من هذا التوالد والتفاعل باختلاف الزمان والمكان والمزاج والباعث والغاية .

وقد يفنى بعض هذا الناتج لفساده أو لضعفه أو لعدم الظروف الملائمة لحياته أو لوجود الظروف الموجبة لفنائه . وقد يبقى البعض الآخر لصلاحيته أو لقوته وحصانته أو لعدم الظروف المقتضية لموته أو لوجود الظروف الداعية لبقائه ونمائه وازهاره وأثماره .

والديانة اليهودية خاضعة لهذا القانون فاعتراها ما يعتري الماديات والمعنويات فتشعبت تعاليمها بتشعب أهلها واختلفت آراؤهم فيها وتباينت منازعهم في تقرير مبادئها وأصولها وتعاليمها لاختلاف الأزمان التي مرت عليهم والبيئات التي اكتشفتم والعوامل التي أحاطت بهم والنكبات التي لحقتهم فكان من الضروري أن توجد آراء يتشيع لها البعض ويناهضها البعض ويقف آخرون منها موقف الحياء لا يؤيدها ولا يدحضها . وكتب لبعض هذه الآراء أن تلقى في زوايا النسيان لسبب من الأسباب المتقدمة وكتب لبعضها أن تحيا إلى يوم الناس - هذا لسبب ما كذلك .

ولقد افرق اليهود شيعا وأحزابا يلعن بعضها بعضا ويكفر بعضها بعضا ويضرب بعضها رقاب بعض لاعتبارات أكثرها ديني المنشأ أصلا وفرعا .

وأول انقسام لهم حصل في زمن موسى عليه السلام حينما أنزلهم منازلهم وجعل لهم سمات تميزهم وجعل لكل قبيلة لواء يلتفون حوله ويفيثون إليه وذلك في الصحراء .

ثم انقسموا ثانيا في آخر عهد القضاة وحارب أسباط بني إسرائيل سبطا بنيامين لاعتدائهم على سرية رجل لاوى اعتداء غير شريف^(١) .

ثم انقسموا ثالثا لأسباب سياسية بعد موت سليمان عليه السلام حينما طالب الشعب رحبام بتخفيف ما لحقهم أمام أبيه فاحتقرهم فولوا عليهم يربوعام أخاه وكونوا مملكة تدعى إسرائيل اتخذت شكلا دينيا لحماية سياستها فأقيمت معابد الأوثان وحرّم على رعاياها الذهاب إلى بيت المقدس ، وقلدتها مملكة يهوذا ثم انقسموا رابعا : بعد الأسر البابلي اندمج من عاد منهم في قبيلتي بنيامين ويهوذا ثم لما جاء الاسكندر وأسكن بعض اليهود مدينة الاسكندرية وأبقى

(١) قضاة ص ١٩ . ٢٠ . ٢١ .

بعضهم الآخر في سوريا نشأ طائفتان يهوديتان مصرية وسورية وزاد هوة الخلاف بينهما أتباع الطائفة السورية للعادات الأغريقية .

ثم انقسموا خامسا في عهد الإمبراطور جوليان إذ أنشئت محكمتان يهوديتان في طبرية وبغداد تطورتا إلى بطريركتين قامتا بجمع العهد القديم وما يتبعه من إضافات تحت إسم التلمود .

وكان لكل واحدة تلمودها ونحن هنا لانحاول أن نسهب في بيان الفرق ونشأتها وآرائها ونتبع تطوراتها وصلتها ببعضها ولا حصر عددها ، بل نلم ألامة عامة بأشهر الموجود منها وخاصة من لها رأى في التوراة .

وأشهر الفرق الموجودة الآن :

أولا : السامرة : بعد السبي البابلي حوالى سنة ٧٢٢ ق م هاجر أناس من بابل وغيرها واستوطنوا مدينة - شمرون - وتسموا بالشومريم ويقيمون الآن في نابلس من أعمال فلسطين على ثمانية عشر ميلا من بيت المقدس ، وبعضهم بمصر .

وتخالفون بقية الفرق اليهودية بما يأتي :

١ - لهم توراة خاصة بهم غير هذه التوراة التى فى أيدي اليهود الآن مكتوبة على جلود القرايين ويرجعون تاريخها إلى أربعة وثلاثين قرنا ويقدر العلماء لها عشرة فقط ، وتختلف عن التوراة المتداولة فى أربعائة موضع .

٢ - لا يقرون بالبعث لأنه لا يوجد له ذكر فى التوراة .

٣ - لا يقدسون التلمود - الكتاب الدينى الثانى - لذا كان لهم أصول شرعية تبعد عن الأصول الشرعية التى للفرق الأخرى .

٤ - لا يحترمون بيت المقدس ولا يستقبلونه فى عبادة .

٥ - لهم قبله وبيت مقدس على جبل جريزيم .

ويقولون : أنه الطور الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام ولهم مذهبهم ، ويقولون نابلس مدينة القدس .

٦ - لا يؤمنون بمن جاء بعد يشوع فيكذبون نبوة شمعون ، وداود ، سليمان ، وأشعيا ، واليسع ، والياس ، وعاموص ، وحبقون ، وزكريا ، وأرميا .

٧ - لهم تقشف وتزهد فى الطهارة ، وصلاتهم ذات ركوع وسجود ويغتسلون ويتوضأون ويحجون ثلاث مرات فى العام إلى جبل جريزيم .

٨ - عيد الفصح عندهم ستة أيام ، وعند غيرهم سبعة أو ثمانية .

٩ - لغتهم قرية من العبرية وليس فيها الألف والهاء والعين والحاء الأحرف التى توجد فى العبرية الحالية .

١٠ - يرجعون نسبهم إلى يوسف عليه السلام ويتبرأ منهم الربانون والقراؤن ، ويسمونهم كوئيم^(١) .

ثانياً : الربانون وكانوا يسمون القريسين نشأوا أيام الميكانيين وهم جمهور اليهود ولهم تعاليم منها :

(١) نسبة إلى كوة القرية بابلية التى جاموا منها .

- ١ - أنهم يقدسون التوراة والتلمود ويعتبرونه وحيا شفويا أوحى إلى موسى عليه السلام ويكفرون من لم يعمل به وقد سدوا باب الاجتهاد .
 - ٢ - يؤمنون بالبعث - من غير دليل عليه في التوراة - ويقولون هو ثابت بالأجماع ، ولاشك أن هذا أمر لا يثبت بأجماع بل هو من الأمور السمعية .
 - ٣ - وهم أقل تمسكا بالتقاليد العملية .
 - ٤ - وصلاتهم تشبه صلاة المسيحيين .
 - ٥ - ويعتبرون السامرة ضالين والقرائين دُخلاء في الدين .
 - ٦ - وتنقسم هذه الفرقة إلى سبع فرق كلها خالفت الغاية المقصودة . ماعدى الفرقة السابعة وهم الفريسيون الحقيقيون^(١) .
- وهذه الفرقة يبيح لها التلمود التعامل بالربا وحتم عليهم الانفصال التام عن غيرهم وعلمهم نظاما أخلاقيا فاسدا جعلهم خطرا على من يعيشون بينهم حتى ولو كانوا متمتعين بأقصى ما يمكن من الحقوق^(٢) .
- ويهود أوروبا أغلبهم من أهل هذه الفرقة .
- ثالثاً : القراؤون : ظلت هذه الفرقة هادئة نحو ستمائة سنة ثم ظهرت في بغداد حوالى القرن الثامن الميلادى في خلافة مروان بن محمد آخر خلفاء بنى أمية وهم :
- ١ - لا يقدسون غير التوراة فيوافقون السامريين في ذلك .
 - ٢ - يفسرونها بالعقل فاتحين باب الاجتهاد .
 - ٣ - يعتبرون التلمود مجموعة آراء المفكرين اليهود القدماء .
 - ٤ - « عزير بن الله » دون سائر اليهود^(٣) .
 - ٥ - يخالفون الربانيين في المعاملات والأحوال الشخصية ، والميراث . والمواسم^(٤) . والأعياد وهم أقل عددا من اليهود الربانيين وأكثرهم في شرق تركيا وروسيا الشرقية . ، وقد اندمجت فيها فرقة الأسينيين التى كانت ذات صبغة فلسفية واتصلت تعاليمها بالنصرانية والإسلام ، ومزجتها بالرواقية ، والاشتراكية ، وكانوا يقيمون حول البحر الميت هذه أشهر الفرق الباقية بأجمال . والاحظ عليها ما يأتى :
- ١ - بينها فروق جوهرية فى - أ - صلب العقيدة - ب - العبادات ، وطقوسها - ج - والمعاملات .
 - ٢ - أنه لا يمكن التوفيق بين آرائها .
 - ٣ - وهذه الفرق ظهرت متأخرة .
 - ٤ - والذي يسترعى انتباهنا هو ذلك الاختلاف فى الكتاب المقدس اختلافا يجعل الباحث فى شك مريب من كتابيها معا . لأنه لا يعلم أيهما هو الصحيح فتكون الثقة بهما ضعيفة أن لم تكن مستحيلة .
- وهذا فرق آخر بين التوراة الحاضرة والقرآن الكريم حيث أنه لا يوجد بين المسلمين من يقول بكتاب آخر غير هذا الكتاب الذى لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ولم يوجد فيه اختلاف مطلقا بين المسلمين قاطبة ، وانعقد أجمعهم على أن الكتاب الذى بيدنا الآن هو الكتاب الذى أنزل لهداية البشر ، وسعادة الأنسانية على سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - .

(٣) الفصل ج ١ ص ٩٨ .

(٤) عمر عنایت

(١) تاريخ الإسرائيليين ص ١١٨ .

(٢) المعارف الانجليزية أقول والتوراة الحالية تبيح معاملة الأجنبي بالربا تنبيه ص ٢٣ : ٢٠ .

الباب الرابع

الفصل الأول

كتاب اليهود المقدس

الكتب الدينية السماوية : هي الدستور المقدس الذي يوحى الله تعالى إلى الرسل الذين اختارهم أسوة لهداية الإنسانية ، وقدوة لتصحيح أغلاطها ، وتصويب أخطائها . وهؤلاء الأنبياء بمثابة وحدة أنسانية كاملة تقاس عليها الفضائل وتضبط بها المعاني الروحية السامية وهم نماذج الكمال الخلقى والخلقى. ومثلهم العليا لتم حكمة الله البالغة ، وأرادته البليغة فى عمارة الحياة الدنيا على أكمل وجه وأتم نظام . وتتسق الحياة الآخرة على خير ما يكون الكمال . والجمال ، والجلال .

على أنه سبحانه لم يجعل لبشر الخلد ولم يكتب لأنسان البقاء . لأنه تعالت حكمته وتقدست مشيئته أوجد الحياة الدنيا على ما اقتضته أرادته فانية بطبيعتها ، ولم يجعلها دار حياة أبدية خالدة . بل جعلها - سبحانه - وسيلة لا غاية . وبداية لانهاية . وسيلة لحياة باقية ، وبداية لنشأة راقية . « ولدار الآخرة خير ، ولنعم دار المتقين » فكان من الضرورى أن يوجد بعد « أن يلحق الرسول بربه » مرجع يرجع الناس إليه عند التنازع ويعتمدون عليه فى حسم الخلاف ليتبين الرشد من الغي ، « وليحق الله الحق بكلماته » ، ويقطع دابر المكابرين . لأنه لا يبعد من الإنسان وقد خلقه الله خصما جدلا أن يقول : « ربنا لو أرسلت إلينا رسولا فتبع آياتك » . « لولا أنزلت علينا كتابا نقرؤه . ونتدبره ، ونسمعه ؟ » .

وهكذا كانت حجة الله على الناس بالغة ونعمته سابعة فأرسل الرسل مبشرين ومنذرين . لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل . وأنزل عليهم كتباً يهتدى الناس بهداها ويستضيئون بضياها وخاصة فى الفترة التى يحجب فيها نور النبوة ، وضياء الرسالة .

والديانة اليهودية . التى جاء بها موسى عليه السلام مؤسسة على التوراة التى أنزلها الله على موسى عليه السلام لهداية بنى إسرائيل . قال تعالى : « وآتيناه موسى الكتاب وجعلناه هدى لبنى إسرائيل » .

ويقول اليهود : أن التوراة هى الأسفار الخمسة الأولى من العهد القديم - من الكتاب المقدس - وخلاصتها الوصايا . العشر^(١) التى بين فيها ما لليهود وما عليهم أجمالا .

ومعنى التوراة بالعبرية الارشاد والهداية ، والدلالة ويطلق هذا الأسم حقيقة على الأسفار الخمسة الأولى وهى :

(١) خروج ص ٢٠ .

- ١ - سفر التكوين « الخليفة » .
- ٢ - سفر الخروج « خروج الإسرائيليين من مصر » .
- ٣ - اللاويين « الأخبار الكهنية » .
- ٤ - العدد « أحصاء بني إسرائيل » .
- ٥ - التثنية « الاشتراخ أو الشريعة » .

وهذه الأسفار عند اليهود أوحى لفظها إلى موسى عليه السلام . ويطلق لفظ التوراة مجازا على بقية أسفار العهد القديم وهي :

- ٦ - يشوع ، ٧ - القضاة ، ٨ - راعوت ، ٩ - صمويل الأول ، ١٠ - صمويل الثاني ، ١١ - الملوك الأول ، ١٢ - الملوك الثاني ، ١٣ - أخبار الأيام الأول ، ١٤ - أخبار الأيام الثاني ، ١٥ - عزرا ، ١٦ - نحميا ، ١٧ - أيوب ، ١٨ - زبور ، ١٩ - أمثال ، ٢٠ - جامعة ، ٢١ - نشيد الأنشَاء ، ٢٢ - أشعيا ، ٢٣ - أرميا ، ٢٤ - مرثي ، ٢٥ - حزقيا ، ٢٦ - دانيال ، ٢٧ - هوشع ، ٢٨ - يوئيل ، ٢٩ - عاموص ، ٣٠ - عويديا ، ٣١ - يونا ، ٣٢ - ميخا ، ٣٣ - ناحوم ، ٣٤ - حبقوق ، ٣٥ - صفونيا ، ٣٦ - صبحي ، ٣٧ - زكريا ، ٣٨ - ملاخيا ، ٣٩ - استير .

وأسفار النسخة الرومانية تزيد عما تقدم :

- ١ - طويد ، ٢ - يهوديت ، ٣ - أكيليرياستكس ، ٤ - وزدم ، ٥ - باروخ ، ٦ - قصص يضم إلى دانيال ، ٧ - الميقابين الأول ، ٨ - الميقابين الثاني .

وهذه النسخة السبينية^(١) التي كان مشكوكا فيها وأخيرا صادق عليها مجمع ترنت واعتبرها قانونية ولا وجود لهذه الأسفار في التوراة الانجيلية لأن الأنجيليين لا يعتبرونها قانونية . ويختلفون فيما بينهم^(٢) في قبولها وردها وكان اليهود أيضا يعتبرونها مزيفة لكثرة التحريف والزيادة التي أوقعها فيها النساخ . ولكنها أصبحت مقررة في مجامعهم^(٣) « يخلونه عاما ويحرمونه عاما » .

وتقدم الكلام على النسخة الثالثة وهي النسخة السامرية وأنها تخالف التوراة المتداولة في أربعائة موضع . وهذا الاختلاف في النسخ واشتغال بعضها على ما لم يشتمل عليه البعض الآخر مما يثير الشكوك حولها جميعها ، ويتزعزع الثقة منها .

ونقول : أن هذا فرق آخر بين التوراة الحاضرة والقرآن الكريم حيث لم توجد منه نسخة مشتملة على ما لم تشتمل عليه النسخة الأخرى .

وهذا له أهمية في نظر الباحث .

تقسيم هذه الأسفار :

يقسم جمهور اليهود كتبهم ثلاثة أقسام :

(١) ترجمت في عهد بطليموس الثاني سنة ٢٨٥ - سنة ٢٤٧ ق م . ترجمها أثان وسبعون عالما في اثنين وسبعين يوما إلى اللغة الأغريقية .

(٢) البروتستانت والرومان الكاثوليك .

(٣) تاريخ الإسرائيليين ص ٣٧ .

أولاً : أسفار موسى عليه السلام وهي الأسفار الخمسة الأولى من العهد القديم
ثانياً : الأنبياء وهم يوشع ، والقضاة ، وصمويل الأول ، والثاني ، والملوك الأولى والثانية ، وأشعيا .
وأرميا ، وحزقيال ، ويونيل ، ويونان ، وعاموص ، وهوشع ، وميخا ، ونحميا ، وصفونيا ، وحبقوق .
وعوبيديا ، وحجي ، وزكريا ، وملاخيا .

ثالثاً : الكتب المقدسة :

(أ) المزامير ، والأمثال ، وأيوب .

(ب) راعوث ، وأكليثرياستكس ، واستير . ونشيد الأنشاد .

(ج) دانيال وعذرا ، ونحميا ، والأيام الأولى والثاني .

وهذه الكتب كتبت بالعبرية إلا الكتب الغير قانونية فكتبت باللغة اللاتينية واللغة الأغريقية .

وشراح هذه الكتب يقسمونها تقسيماً آخر :

١ - أسفار موسى عليه السلام .

٢ - الكتب التاريخية من يشوع إلى استير .

٣ - الكتب الأدبية « الشعرية » وهي أيوب ، والمزامير ، والأمثال ، والحكم ، كليثرياستكس ، ونشيد الأنشاد .

٤ - أسفار الأنبياء الأعظم وهم : أشعيا ، وأرميا ، وحزقيال ، ودانيال ، والاثنى عشر نبيا الآخرون : وهم
يونييل ، ويونان ، وعاموص ، وهوشع ، وميخا ، وناحوم ، وصفونيا ، وحبقوق . وهؤلاء قبل الأسر البابلي .
وعوبيديا ، وحجي ، وزكريا ، وملاخيا .

أما تقسيم الكتاب المقدس إلى أصحاحات وأقسام فيقولون أنه يرجع إلى زمن قديم ويقولون :

أن التقسيم الحالي حديث بالنسبة إلى الأول .

ويقولون : يقال : أن التقسيم الحديث أساسه التقسيم الماسوري^(١) في العصور المتوسطة^(٢) .

وكتبت التوراة مع الأسفار لأول مرة في عهد الكنيسة الكبرى وهو عهد الفرقة الثالثة من فرق تلقى العهد القديم
عند اليهود حوالي سنة ٥٣٧ ق م بعد العودة من بابل^(٣) .

وهناك ورقات من البردى كتب عليها بعض التوراة يرجع تاريخها إلى ما قبل الميلاد المسيحي بقرنين وجدت في
كومة من أكوام القاذورات في مدينة القاهرة سنة ١٩١٧ م عثر عليها أحد علماء الآثار الانجليز وهي الآن في دار
الكتب بمنشستر بانجلترا وهي أقدم المخطوطات الدينية^(٤) .

أما أقدم نسخة عبرية للتوراة موجودة فلا تعدو سبعة أو ثمانية من القرون وتوجد نسخة بالفاتيكان^(٥) يظن أنها
كتبت منذ تسعمائة سنة أما الترقيم فنتيجة لمجهودات العلماء المحدثين^(٦) .

(١) ماسوريت عالم يهودي رأس جماعة قامت بشكل وتقط وتقسيم الكتاب المقدس في العصور المتوسطة « اكسفورد ص ٧٠٤ » .

(٢) المعارف الانجليزية .

(٣) مذكرات خطية للأستاذ الخولي .

(٤) أهرام ١٩٣٦/٩/١٩ م .

(٥ . ٦) دائرة المعارف الانجليزية .

الفصل الثاني

آراء العلماء في التوراة

للعلماء أبحاث في التوراة من حيث معرفة شخصية كاتبها وزمانه ومكانه وغايته من كتابتها وسنورد هنا طرفاً من أبحاثهم فيما يلي .

من كاتب التوراة ؟

يقول البعض : أن موسى كتب التوراة الحالية وسلمها للكهنة وأمرهم بقرائتها على جميع الشعب كل سبع سنين مرة بدليل ما جاء في التثنية ص ٣١ : ٩ وكتب موسى التوراة وسلمها للكهنة بني لاوى حاملي تابوت عهد الرب ولجميع شيوخ بني إسرائيل ١٠ وأمرهم موسى قائلاً في نهاية السبع سنين في ميعاد سنة الأبراء في عيد المظال ١١ حينما يجيئها بنو إسرائيل لكي يظهروا أمام الرب إلهك في المكان الذي يختاره تقرأ هذه التوراة أمام كل بني إسرائيل في مسامعهم ١٢ اجمع الشعب الرجال والنساء والأطفال والغريب الذي في بابل لكي يسمعون ويتعلموا أن يتقوا الرب إلهكم ويحرصوا أن يعملوا بجميع كلمات هذه التوراة . ١٣ وأولادهم الذين لم يعرفوا يسمعون ويتعلمون أن يتقوا الرب إلهكم ٢٤ فعندما كمل موسى كتابة كلمات هذه التوراة في كتاب إلى تمامها ٢٥ وأمر موسى اللاويين حاملي تابوت عهد الرب قائلاً : ٢٦ خذوا كتاب التوراة هذا وضعوه بجانب تابوت عهد الرب ليكون هناك شاهداً عليكم ٢٧ لأنني عارف تمردكم ورقابكم الصلبة .

ومن هذا قالوا : أن موسى هو كاتب التوراة وأنه أمر بوضعها بجانب تابوت عهد الرب وبعد بناء الهيكل وضعها سليمان فيه .

ونحن نقول من جانبنا :

نعم أن موسى كتب توراة غير هذه التي بأيدينا للأدلة الآتية :

وجود فقر وعبارات فيها تدل على أن موسى عليه السلام لم يكتبها بل تدل على أن شخصاً آخر غيره هو الذي كتبها .

١ - ورد في سفر التثنية ص ٣٤ : ٥ - ١٢ ذكر وفاة موسى عليه السلام ودفنه وعدد أيام مناحته ثم ذكر من قام بعده على بني إسرائيل ونصه « ٥ » فأت هناك موسى بن مائة وعشرين سنة حين مات ولم تكل عينه ولا ذهب نضارته ... ٨ فبكى بنو إسرائيل موسى في عربات موآب ثلاثين يوماً فكلت أيام بكاء مناحة موسى ٩ - ويشوع بن نون كان قد امتلأ روح حكمة أذ وضع موسى عليه السلام يديه فسمع له بنو إسرائيل وعملوا كما أوصى الرب موسى ١٠ ولم يقم بعد نبي في بني إسرائيل مثل موسى الذي عرفه الرب وجهاً لوجه وقد أورد هذه الملاحظة صاحب كتاب الفصل ج ١ ص ١٨٦ .

وساقها صاحب كتاب أظهار الحق ج ١ ص ١٣٨ - ١٣٩ فقال : الشاهد الرابع عشر . الباب الرابع والثلاثون ليس من كلام موسى عليه السلام قال آدم إكلارك في المجلد الأول من تفسيره ثم كلام موسى على الباب السابق

وهذا الباب ليس من كلامه . ولا يجوز أن يقال : أن موسى عليه السلام كتب هذا الباب أيضا . لأن هذا الاحتمال بعيد من الصدق والحسن ويجعل المطلب كله لغوا لأن روح القلم إذا ألهم الكاتب يكتب باسمه الشخص^(١) يلهم هذا الباب أيضا لهذا الشخص^(٢) وأنى أجزم : بأن هذا الباب كان بابا أول لكتاب يشوع عليه السلام والحاشية التي كتبها بعض الأدكياء من أحبار اليهود مرضية قابلة للقبول . قال : « أكثر المفسرين قالوا : أن سفر الاستثناء تم على الدعاء الألهامي الذي دعا به موسى عليه السلام الأثنى عشر سبطا على هذه الفقرة : فطوباك يا نسل بني إسرائيل ليس مثلك شعبا مغاث بالله الخ .

وأن هذا الباب كتبه المشايخ السبعون بعد مدة من موت موسى وكان هذا الباب أول أبواب كتاب يشوع لكنه انتقل من ذلك الموضع إلى هذا الموضع أ هـ .

فاليهود والمسيحيون متفقون على أن هذا الباب ليس من كلام موسى عليه السلام بل هو الحاقى وما قال : أنى أجزم بأن هذا الباب كان أول كتاب يشوع وكذا ما نقل عن اليهود من أن هذا الباب كتبه المشايخ السبعون ... الخ بلا دليل ولا سند . لذلك قال جامعوا تفسير هنرى وأسكات « تم كلام موسى على الباب السابق وهذا الباب من الملحقات والملحق أما يشوع أو صموئيل أو عذرى أو نبي آخر من الأنبياء بعدهم لا يعلموا بالجزم .

ولعل الآيات الأخيرة ألحقت بعد زمان أطلقت فيه بنو إسرائيل من أسر بابل أ هـ .

ومثله في تفسير دوالى ورؤجر ديمنت .

فانظر إلى قول هؤلاء « أعنى الملحق أما يشوع ... الخ » كيف يشكون ولا يجزمون وأين قولهم من قول اليهود - وقولهم أو نبي آخر من الأنبياء بعدهم بلا دليل أيضا .

ثم قال صاحب كتاب أظهار الحق - : « فهذه الآيات دلائل على أن هذه الكتب ليست من تصنيف^(٣) موسى ونسبتها إليه غلط » أ هـ .

أقول : وملاحظات الأسلاميين جدية بالاعتبار لأنه لا يعرف كاتب هذه الفقرة ولا زمانه ولا مكانه . ويكفى أن اليهود والمسيحيين اعترفوا بالألحاق . وهو وحده كاف في أثبات أن موسى لم يكتبها وهم متفقون على ذلك . على أن الفقرة القائلة : بأنه لم يقم بعد نبي في بني إسرائيل أكبر دليل على أن هذه الفقرة كتبت بعد موسى بمدة .

(أ) في سفر التكوين ص ١٤ : ١٥ فلما سمع إبراهيم أن أخاه سبي جر غلمانهم المتمرنين « ولدان بني » ثلثمائة وثمانية عشر وتبعهم إلى دان .

فلفظ دان ليس من كلام موسى لأنه إسم بلدة عُمُرَتْ أيام القضاة لأن بني إسرائيل بعد موت يشوع في عهد القضاة فتحوا بلدة لابش وقتلوا أهلها وحرقوها وعمرها بلدة جديدة أسموها دان كما في سفر القضاة ص ١٨ : ٢٧ - ٣٠ وأما هم « بنودان » .

فأخذوا ماصنع ميخا والكاهن الذى له وجاءوا إلى لابش إلى شعب مستريح مطمئن وضربوهم بحدّ السيف

(١) هكذا ورد بالأصل .

(٢) لعله بقصد أنها ليست مما أوحى إلى موسى عليه السلام .

واحرقوا المدينة ^{١٤} ولم يكن من ينقذ لأنها بعيدة عن صيدون ولم يكن لهم أمر مع أنسان وهي في الوادي الذي لبث أرحوب ^{٢٤} ودعوا اسم المدينة دان باسم دان أبيهم الذي ولد لإسرائيل .
فهذه الفقرة لا تتحدث عن تاريخ هذه القرية بناؤها بعد إقامة بني إسرائيل في كنعان في عهد القضاة .
فالفقرة الأولى ليست من كلام موسى عليه السلام ^(١) .

وص ٣٦ : ٣١ وهؤلاء الملوك الذين ملكوا في أرض أدوم قبل أن يملك لبني إسرائيل .
وهذه الفقرة لا يمكن أن تكون من كلام موسى عليه السلام لأنها تدل على أن كاتبها بعد سلطنة بني إسرائيل وأول ملوكهم شاول وهو بعد موسى بثلاثمائة وخمسين سنة .

وقال آدم اكلارك في المجلد الأول في ذيل تفسير هذه الفقرة غالب ظني أن موسى عليه السلام كاتب هذه الآيات والتي بعدها إلى التاسعة والثلاثين . بل هذه الآيات آيات الباب الأول من سفر أخبار الأيام الأول ^(٢) .
وص ٣٧ : ١٤ فأرسله من وطاء حبرون .

لفظ حبرون اسم قرية كان اسمها قديما قرية أربع وبعد ما فتح بنو إسرائيل فلسطين في عهد يشوع غيروا هذا الاسم إلى حبرون كما في سفر يشوع ص ١٤ : ١٥ واسم حبرون قبلاً قرية أربع الرجل الأعظم في العناقين .
فلفظ حبرون في سفر التكوين ليس من كلام موسى عليه السلام بل من كلام شخص بعد الفتح والتغيير ^(٢) .
وص ٤٢ : ١٤ كما يقال في هذا اليوم في جبل الله يجب أن يتردى الناس .

لم يطلق على هذا الجبل جبل الله إلا بعد بناء هيكل سليمان عليه وبين موسى أربعمئة وخمسون سنة .
وقال آدم اكلارك بالحاكية هذه الجملة في ديباجة تفسير عزرا ثم قال : هذا الجبل لم يطلق عليه ذلك الاسم إلا بعد بناء الهيكل عليه ^(٢) .

(ب) وفي سفر الخروج ص ١٦ : ٣٥ وبنو إسرائيل أكلوا المن أربعين سنة حتى أتوا إلى الأرض العامرة كانوا يأكلون هذا القوت إلى مادّئوا من تخوم أرض كنعان .
هذه الفقرة ليست من كلام موسى عليه السلام لأن الله لم يمكك المن عن بني إسرائيل مدة حياة موسى ومادخلوا أرض كنعان إلى هذه المدة .

قال آدم اكلارك في المجلد الأول من تفسيره ص ٣٩٩ ظن الناس من هذه الآية أن سفر الخروج كتب بعد ما أمسك الله المن من بني إسرائيل لكنه يمكن أن يكون عزرا الحق هذه الألفاظ ^(٣) .
أقول أنا وهذا الأمكان لا دليل عليه وعلى كل موسى لم يكتب هذه الفقرة وهو مؤيد ذلك .

(ج) وفي سفر العدد ص ٢١ : ٣ فسمع الله دعاء آل إسرائيل وسلّم في أيديهم الكنعانيين فجعلوهم وقراهم صوافي وسمّى ذلك الموضع حرما . قال آدم اكلارك في المجلد الأول من تفسيره ص ٦٩٧ : أني أعلم أن هذه الآية

(١) إظهار الحق ج ١ .

(٢) الأيام الأول ص ١ : ٤١ نقلا عن أظهار الحق ج ١ .

(٣) إظهار الحق ج ١ .

ألحقت بعد موت يشوع لأن جميع الكنعانيين لم يهلكوا إلى عهد موسى بل بعد

(د) وفي سفر التثنية ص ٣ : ١٤ ياثير بن مَنَسَّا أخذ كل كورة أرحوبية إلى تخم بني يافثيين ودبعاها على اسم باشان حوَّدت ياثير إلى هذا اليوم .

هذه الفقرة ليست من كلام موسى عليه السلام لأن المتكلم بها لابد أن يكون متأخرا عن ياثير تأخرا كثيرا . قال هورن في المجلد الأول من تفسيره : لا يمكن أن تكون من كلام موسى - عليه السلام - إلا بالدالة على أن مصنفها وُجدَ بعد إقامة اليهود في فلسطين . وهي ثَقُلٌ على متن الكتاب المقدس . لأن مصنفه موسى كان أو غيره لا يقول لفظ - إلى هذا اليوم - (١) .

٢ - رسم الكتابة العبرية : لم يكن رسم الكتابة العبرية معروفا على عهد موسى عليه السلام .

وجاء في مذكرات دار العلوم للأستاذ حسن مراد ص ٣٧ أن اليهود ابتدؤوا يكتبون حوالى القرن السابع ق م حينما أخذوا الحروف عن التجار الفينيقيين وكتبوا على أوراق البردى .

وقال القسيس (٢) تُورثُنْ : أنه لم يكن رسم الكتابة في عهد موسى عليه السلام .

وإذا كان رسم الكتابة غير معروف على عهد موسى فلا يكون هو الكاتب للتوراة ولا كتبت في عهده .

٣ - ماجاء في هذه الأسفار بخصوص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مما يُخلِ بمراتب النبوة فرمت :

أولاً : آدم عليه السلام بالمعصية ولم تقل أنه تاب منها (٣) .

ثانياً : نوحا بالسكر والظلم بالدعاء على ابنه (٤) .

ثالثاً : إبراهيم عليه السلام بالاتفاق على الكذب مع زوجته من غير داعية إليه طلبا للمنفعة وبدخوله بلدا لم يؤمن على العرض فيه بلا أذن منه تعالى وكذلك قصة ملك جرار (٥) .

رابعاً : لوطا عليه السلام بالزنا بابنتيه على ليلتين متتاليتين وهو سكران (٦) .

خامساً : إسحاق عليه السلام بتعريض زوجته للفجرة والكذب والخداع لأبيه وأثر هذا الخداع عند الله أيضا - تعالى الله - وبدخوله على غير زوجته وبجبه راحيل وضعف الأخلاق ومعاشرة الوثنيين ولم ينكر عليهم (٧) .

سادساً : ونسبت إلى أسرة يعقوب فوضى خلقية : زنى رؤاين بزوجة أبيه ويهوذا بزوجة ابنه ودينه أحبت ملك شليم حبا غير شريف ولم ينهم يعقوب أولم يفارقهم أن كان مغلوبا على أمره (٨) .

سابعاً وثامنا : موسى وهرون : صنع هرون العجل وهو نبى « خروج ص ٢٧ » وموسى قتل المصرى عمدا ولم

(١) إظهار الحق ج ١ .

(٢) إظهار الحق .

(٣) تك ص ٣ .

(٤) تك ص ٩ : ٢٠ - ٢٥ .

(٥) تك ص ١٢ : ١١ - ١٦ ، ص ٢٠ : ١ - ١٦ .

(٦) تك ص ١٩ : ٣٠ - ٣٧ .

(٧) تك ص ٢٦ : ٦ ، ٧ ، ص ٢٧ ، ٢٩ ، ٣١ : ١٩ - ٣٥ ، ص ٣٤ : ١ - ٢٨ ، ص ٣٥ ، ٣٨ .

(٨) سفر التكوين .

يتب وعصى موسى عليه وغضب الله عليه وتكسير موسى الألواح وعصيانها معا^(١) .

هذا موقف من مواقفهم في الدنيا وساداتها وقاداتها وهداتها ودعاتها وخاصة موقفها من مؤسسيتها « موسى وهرون » عليهما السلام .

وهذا برهان على أن موسى لم يكتب التوراة لأن هذه المخازي لاتليق بأحط الناس أخلاقا فضلا عن مقام النبيين والمرسلين صلى الله عليهم وسلم .

ونسبة هذه الأمور إليهم عليهم السلام ينفيها العقل .

١ - لأنه يوجب لهم عليهم الصلاة والسلام العصمة أى الحفظ ظاهرا وباطنا عن كل مايجل بالنبوة والرسالة لأنهم بحكم اختيارهم واصطفائهم قادة للنفوس وهداة إلى الخير فلا يصدر عنهم ما يخالف قانون الفضيلة ولا يليق بالقائد أن يهرب من الميدان حينما يأمر الجندى بالكفاح والثبات .

٢ - وتقدم أنهم لو فعلوا المنهيات لوجب علينا اتباعهم لأننا مأمورون بالاعتداء بهم في أقوالهم وأفعالهم ولو اتبعناهم في هذه المنكرات لتهدم نظام العالم الاجتماعى في ساعة من نهار .

٣ - الأنبياء لا يفعلون إلا ما أمرهم الله به فلو فعلوا المنكرات لكان الله تعالى آمرا بها والله تعالى لا يأمر بالفحشاء بل يأمر بما فيه الخير والسعادة والفضيلة للإنسانية جمعاء .

٤ - وكذلك قوانين الحياة العادية تأبى اتصافهم عليهم الصلاة والسلام بهذه الدنيا لأننا نجد الرجل صاحب المبدأ - ولو فاسدا - يتعصب له تعصبا أعمى ويؤيده بشتى الوسائل بقوله وعمله وحركاته وسكناته ويحتد أن لا يصدر عنه ما يناقض مبدأه ويخالف رأيه ويخشى أن يقول الناس عنه : أنه رجل حَوْلٌ قَلْبٌ منافق يقول ما لا يفعل ويأمر ولا يأتمر ويزدجر ولا يترجر . أنه رجل متناقض ليس بعاقل لان الرجل العاقل لا يناقض نفسه ولا يكون متحولاً متقلباً . وأن الموت على الحر لأهون من نقض ما أبرم .

هذا قانون الحياة المادى فكيف بالحياة الروحية العليا التى اختار الله تعالى لها الأنبياء عليهم السلام لتصحيح أغلاط الحياة المادية وتطهيرها من أوضارها وأوزارها .

والنقل الصحيح الثابت إلى المعصوم - صلى الله عليه وسلم - لا يقر هذه السفاسف . وأليك ثناء الله تعالى عليهم وامتداحه لهم .

قال الله تعالى فى حق آدم عليه السلام : « ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى » .

وقال فى حق بقية الأنبياء عليهم السلام : « وتلك حجتنا آتينها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء أن ربك حكيم عليم . ووهبنا له إسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين وزكريا ويحيى وعيسى وألياس . كل من الصالحين . وإسماعيل وإلياس ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين . ومن آباءهم وذرياتهم وأخوانهم واجتبيناهم وهديتناهم إلى صراط مستقيم .. أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة ... أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده » .

(١) سفر الخروج صنع العجل ص ٣٢ وعصيان موسى وهرون خروج ص ١٢ : ١١ - ١٢ . ص ٤ : ١٣ والعدد ص ٢٠ : ٢ . ص ٣٢ : ٤٨ -

فوصفهم بالاصطفاء والاجتباء وأمر بالاعتداء بهم عليهم السلام وهذا هو المبدأ الإسلامى الذى يقود إلى النبوة وأهلها وهو مبدأ يقره العقل ويؤيده قانون الحياة كما تقدم .

٤ - أهمال ذكر الآخرة بتاتا فلم يرد فى جميع الأسفار الخمسة الأولى ما يدل عليها أو يتحدث عنها ولا حظ ذلك المسلمون قديما وحديثا .

قديما لحظها العلامة ابن حزم فقال :

وأما التوراة التى بأيدى اليهود فليس^(١) فيها ذكر لنعيم الآخرة أصلا ولا لجزاء بعد الموت اهـ^(٢) .

وحديثا ينه إليها الدكتور محمد صدق فى كتابه نظرة فى العهد الجديد وعقائد النصرانية ص ١٦٤ - ١٦٥ فقال :

ونجد أسفار العهد القديم خالية من التصريح بهذه العقيدة - البعث - وفى الوقت الحاضر تنبه إليها أيضا الأستاذ أمين الخولى فى كتابه - تاريخ الملل - وقد ما تَعَلَّلَ به سَعْدِيَا الفيومى من عدم ذكر الآخرة فى التوراة فقال فى كتابه « تاريخ الملل والنحل » ج ٢ ص ٢٦ - والحق أن خُلُوَّ التوراة من ذلك - ذكر الآخرة - يثير دهشة الباحث الدينى وليس الباحث العلمى بأقل من ذلك دَهْشًا فلا يظهر له كيف أن الشعب الذى اتصل بالمصريين وهم من عرفنا فى الاهتمام الشديد بالبعث والحياة الثانية . ثم قال : ويبدو لى أن الأسلوب العلمى لا يبق على مثل هذه التأويلات - تأويلات سعديا الفيومى وغيره من القائلين بأن التوراة أهملت ذكر الآخرة لوضوح هذه العقيدة^(٣) - .

ولعل الأقرب أن يقال : أن التوراة التى بين أيدينا قد أهملت الثواب الأخرى والبعث أهمالا واضحا . فأما أن يكون قد سقط منها شيء كان فيه ذكر ذلك وهذا مع جوازه فيه شيء من البعد لأن الحديث عن العالم الثانى التى اختصت الأديان بالتحدث عنه مما يكثر دورانه فى ثنايا النصوص الدينية فلا يرد فيه عبارة واحدة أو عبارات قليلة تسقط كلها .

وأما أن يكون كاتبو هذه التوراة قد تركوا ذكر الآخرة لعدم عنايتهم أو لأنكارهم لها أو كبت فى جو ينكر البعث^(٤) .

وفى الجانب اليهودى من ينكر الآخرة فيوافق على ملاحظة المسلمين وقد تقدم الكلام على ذلك فى الفرق حيث أنكر بعضهم البعث حيث لا دليل عليه فى التوراة . هذا قديما .

وحديثا وافق عليه يهودى مُحَدِّث - الدكتور شمعون مويال - فى كتابه - التلمود وشرحه - مانصه : التوراة لم تفصح عن المعاد أفصاح التلمود بين فترى فى التوراة الثواب والعقاب ماديين فهى تقول مثلا :

أكرم أباك وأملك لكى تطول أيامك على الأرض^(٥) .

أقول هذه الملاحظة لا تحتاج إلى تأييد كبير وما على الباحث إلا أن يتناول التوراة ويتصفحها وسيخرج بالنتيجة الضرورية وهى :

(١) والتصويب عن تاريخ الملل والنحل للأستاذ الخولى .

(٢) الفصل ج ٢ ص ١٠٩ .

(٣) تاريخ الملل ج ٢ ص ٢٦ للخولى .

(٤) تاريخ الملل والنحل ج ٢ ص ٢٦ .

أن التوراة لا تعود إلى الآخرة أصلاً بل لا تشير إلى ثواب معنوي مطلقاً حتى في الدنيا .

٥ - وجود التحريف في نسخ التوراة :

(أ) بالزيادة . وقد تقدم في الأمثلة السابقة .

(ب) بالنقص . سفر الخروج ص ٦ : ٢٠ فولدت له هرون وموسى « هذا في النسخة التي بين أيدينا » .

وفي النسخة السامرية واليونانية فولدت له هرون وموسى ومريم أختها . فلفظ مريم أختها ساقط من النسخة العبرانية .

قال آدم اكلارك بعد أن نقل عبارة النسخة السامرية واليونانية ظن البعض من أجلة المحققين أن هذا اللفظ كان في المتن العبري .

(ج) بالتبديل :

أولاً : اختلاف النسخ في تقدير الأستان بين آدم ونوح عليهما السلام فالنسخة العبرانية تقدر المدة بينهما بألف وستمئة وخمسين وست . والنسخة السامرية تقدرها بألف وثلثمائة وسبع .

والنسخة اليونانية تقدرها بألفين ومائتين وستين واثنين .

فأحدي النسخ صحيحة لا محالة والاثنتان باطلتان أو كلها باطلة .

ثانياً : وكذلك تختلف في تقديرها بين نوح وإبراهيم عليهما السلام .

فالعبرانية تقدرها بمائتين وتسعين واثنين و السامرية تقدرها بتسعمائة وأربعين واثنين .

واليونانية تقدرها بألف وسبعين واثنين .

ثالثاً : بينها خلاف في تعيين مكان الهيكل .

فالسامرية تجعله في جبل جريزيم .

والعبرانية تجعله في جبل عيبال . وهما جبلان متقابلان . وبين فرق اليهود نزاع في ذلك قديماً وحديثاً .

فالمحقق كنيكات يدعى صحة السامرية .

والمحقق باري ، درشور يدعيان صحة العبرانية .

لكن كثيراً من الناس يفهمون أن أدلة كنيكات لا جواب لها ويجزمون بأن اليهود حرفوا لأجل عداوة السامريين وهذا الأمر مسلم عند الكل أن جريزيم ذوعيون وحدائق ونباتات كثيرة وعيبال جبل يابس لا شيء عليه من هذه الأشياء . فإذا كان الأمر كذلك كان الجبل الأول مناسباً لاسماع البركة والثاني للعن اهـ .

وعلم منه أن المختار قول كنيكات وكثير من الناس وأن التحريف وقع في العبرانية وأن أدلة كنيكات قوية اهـ^(١) .

٦ - التعبير عن موسى بصيغة الغائب في هذه الأسفار فلو كان موسى هو الذي كتبها لعبر عن نفسه بصيغة المتكلم .

(١) أظهار الحق ج ١ ص ١٢٥ .

٧- ما في هذه الأسفار بخصوص التأليه من تشبيه وتجسيم وسيأتي الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى .

٨- أقوال العلماء الذين قالوا : أن موسى لن يكتب هذه التوراة .

أولاً : أن الدكتور اسكندر كيرس من علماء المسيحية قال : في ديباجة العهد الجديد ثلاثة أمور :

١- التوراة ليست من تصنيف موسى .

٢- أنها كتبت في كنعان أو في اورشليم والكاتب مجهول .

٣- نسب تأليفها إلى زمن سليمان عليه السلام في عصر هوميروس^(١) قبل المسيح بألف عام تقريباً^(٢) .

ثانياً : يقول الدكتور هورن في المجلد الثاني بأن المسترا كهارن وهو ألماني الجنس من علماء المسيحية لا يعتقد أن موسى هو الكاتب للتوراة .

ثالثاً : قرر العالم اليهودي - موسى بن^(٣) ميمون - كذب نسبة الأسفار الخمسة الحالية إلى موسى ووافق العالم المؤرخ الإسرائيلي الصميم أكوليان ابرام .

رابعاً : يقول جورج بوست صاحب قاموس الكتاب المقدس ج ١ ص ٤٣٢ : أنه لمن المؤكد أن موسى عليه السلام لم يكن يعرف دان ولا جيروم بهذين الاسمين لأنها جدّاً (ظهرا) بعد موسى فوجودهما في هذه الأسفار دليل على أن كاتبها آخر غير موسى هو الذي كتب هذه الأسفار^(٤) .

خامساً : وقال جان ملزكاتولك - هكذا - في ص ١٥ من كتابه المطبوع في بلدة دربي سنة ١٨٤٣م اتفق أهل العلم على أن نسخة التوراة الأصلية وكذا نسخ كتب العهد العتيق ضاعت من أيدي عسكر بختنصر^(٥) .

سادساً : دائرة المعارف الانجليزية تقول : وعند سقوط بيت المقدس انعدمت النسخ الخطية للتوراة .

٩- أقوال العلماء بأن هذه التوراة من تأليف عزرا وسيأتي الكلام عليها بعونه تعالى .

فهذه الأدلة تثبت أن موسى عليه السلام لم يكتب التوراة الحالية . وهذا فرق آخر بين التوراة الحاضرة والقرآن الكريم لأن النبي محمداً صلى الله عليه وسلم كان يعرض القرآن على جبريل عليه السلام كل عام مرة في رمضان وفي العام الذي لحق فيه بالرفيق الأعلى عرضه على جبريل مرتين .

(١) هوميروس شاعر أغريقي وشخصية مختلف فيها وآخر رأى أنها شخصية خرافية وعلى كل فلهذه الشخصية أثر في الأدب اليوناني وتاريخه حوالي القرن العاشر أو التاسع ق م وأخذ آثارها قصيدتا الألياذة والأودسا .

وفي الألياذة أخبار الحروب اليونانية مع أهل تروادة في آسيا الصغرى وفي الأودسا أخبار القائد اليوناني أوديسيوس بعد حروب تروادة وأخبار عودته إلى بلاده ودوتنا في عهد صولون المشرع الأثيني سنة ٦٣٩ ق م « قادة الفكر ص ١٨ - ١٩ . تاريخ العالم القديم ص ١١٢ » .

(٢) الأقوال الجلية ص ٤٤ وما بعدها .

(٣) أظهار الحق ج ١ ص ٢٩ .

(٤) موسى بن ميمون القرطبي الأندلسي الإسرائيلي ولد في ٣٠ مارس سنة ١١٣٥م وكان أبوه قاضياً في المحاكم الكنسية درس الدين على أبيه والعريّة على المسلمين نزع من قرطبة وقام بفاس قليلاً ثم ذهب إلى عكا بفلسطين سنة ١١٦٥م ثم إلى بيت المقدس ثم إلى مصر واشتغل بالطب وله مؤلفات بالعريّة منها دلالة الحائرين في التوفيق بين اليهودية والإلهيات أرسطو وشرح التشرّيع اليهودي (المنشأ) وتوفي في ١٣ ديسمبر سنة ١٢٠٣م وقبره الآن بطبرية بفلسطين اهـ دائرة المعارف الإسلامية م ١ ص ٢٨٥ - ٢٨٨ .

(٥) مادة بايبل .

في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرض القرآن على جبريل مرة في كل عام في رمضان وفي العام الذي توفي فيه عرضه عليه مرتين.

وكان صلى الله عليه وسلم إذا نزلت آية يعلمها أصحابه ويأمرهم بكتابتها في مكان يعينه^(١) لهم وجمع القرآن على عهده صلى الله عليه وسلم وفق الصحيحين عن أنس رضي الله عنه أنه قال : جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار : أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وأبو زيد وزيد - يعني ابن ثابت - قلت لأنس : من أبو زيد ؟ فقال أحد عمومتى اهـ

فقد جمع القرآن في عهده صلى الله عليه وسلم من أول كلمة إلى آخرها وبلغه رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه وهم بلغوا من بعدهم وهكذا .

وفي عهد أبي بكر قتل بعض الحفاظ فطلب عمر من أبي بكر أن يكتب مصحفا ليزيد في وسائل الحفظ فأبى أولا ثم فعل ذلك فكتبه على الهيئة التي جمع عليها في عهده صلى الله عليه وسلم .

ولما جاء عثمان جمع الناس على مصحف واحد طبق الأصل الذي كُتِبَ في عهده صلى الله عليه وسلم وبعث منه نسخا إلى الأمصار وعلى هذا أجمع المسلمون على أن القرآن الكريم قد تواتر عنه صلى الله عليه وسلم ولم يتبدل منه حرف إلى يومنا هذا .

وأما قول اليهود : أن سليمان عليه السلام بعد بناء الهيكل وضع التوراة فيه فلا دليل عليه . لأن سليمان لم يضع فيه إلا التابوت وداخله لَوْحَا الحجر فقط كما في سفر الملوك الأول ص ٨ : ٩ لم يكن في التابوت إلا لوحا الحجر اللذان وضعهما موسى هناك في حوريب . وفي سفر الأيام الثاني ص ٥ : ١٠ لم يكن في التابوت إلا اللوحان اللذان وضعهما موسى في حوريب .

وما ورد في سفر الأيام الثاني ص ٣٤ : ١٤ وجد حلقيا الكاهن سفر شريعة الرب بيد موسى . وقال لشافان الكاتب : قد وجدت سفر شريعة الرب وسَلَّم حلقيا السفر إلى شافان ١٦ فسلمه شافان إلى الملك يوشيا فلما سمع الملك كلام الشريعة شق ثيابه ٣٠ وصعد الملك إلى بيت الرب مع كل رجال يهوذا وسكان أورشليم والكهنة اللاويين وكل الشعب من الكبير إلى الصغير وقرأ في آذانهم كل كلام سفر العهد الذي وجد في بيت الرب .

فهو خبر آحاد فلا يعمل به لأنها لا تنفذ يقينا على أنهم معترفون أن النسخ الخطية انعدمت عند سقوط بيت المقدس .
والنتيجة النهائية أن موسى لم يكتب التوراة الحالية لما تقدم .

الفصل الثالث

عزرا والتوراة

ويقول البعض أن عزرا هو الذي كتب التوراة واعتمدوا على ماجاء في نحميا ص ٨ : ١ - ١٧ اجتمع الشعب وقالوا لعزرا الكاتب أن يأتي بسفر شريعة موسى فأتى عزرا الكاتب بالشريعة أمام الجماعة وقرأ فيها على المنبر وعمل الإسرائيليون عيد المظال بعد أن ظل منسيا من عهد يشوع .

(١) الأتقان في علوم القرآن ص ٦٠ الطبعة الثانية المطبعة الأزهرية سنة ١٣٤٣ هـ .

وقال أكليم نص اسكندر يانوس : أن الكتب السماوية ضاعت فألهم عزرا أن يكتب مرة أخرى .
وقال ترتولين : المشهور أن عزرا كتب مجموع الكتب بعدما أنمار أهل بابل وروشالم
وقال تيوفلكت : أن الكتب المقدسة انعدمت رأساً فأوجدها عزرا مرة أخرى بالهام .

ونحن نقول رداً على هذا الرأي :

أولاً : لم يسوقوا دليلاً واحداً غير الاعتماد على ماورد في نحيا وهي رواية آحاد .

ثانياً : أقوال العلماء المتقدمة أن موسى هو كاتب التوراة .

ثالثاً : اتفق أهل الكتاب على أن عزرا كتب سفر الأيام الأول والثاني بمعونة زكريا وحجى الرسولين وهذان

السفران بالحقيقة من تصنيفهم وتناقض كلامهم في أسماء وعدد أولاد بنيامين .

فقد جاء في سفر الأيام الأولى ص ٧ : ٦ لبنيامين بالعب وبديع شيل ثلاثة وفي ص ٨ : ١ وبنيامين ولد بالعب

بكره وأشيل الثاني وأخرج الثالث ونواحة الرابع وراذا الخامس .

ومع هذا فقد خالفوا ما في التوراة أيضاً فقد جاء في التكوين ص ٤٦ : ٢١ وبنو بنيامين بالعب وبكر وأشيل وجبرا

نعمان وأيجي وروش ومفيم وخفيم وأردو - عشرة - .

ففي الأول ثلاثة وفي الثاني خمسة وفي الثالث عشرة مع اختلاف الأسماء أيضاً .

فلو كانت التوراة الحالية من تصنيف عزرا لما خالفها ولما تناقض معها لكنه خالفها وناقضها . فليست هذه التوراة

من كتابة عزرا ولا كانت في عهده .

ولقد تحير مفسروا الكتاب المقدس من اليهود والمسيحيين وأقروا :

أن ماكتبه عزرا غلط ولم يميز فيه بين الأبناء وأبناء الأبناء ولاعتماده على أوراق نسب اليهود الناقصة .

أقول مادام في رأيهم أن الأنبياء يجوز عليهم الغلط في تبليغ كتبهم المقدسة فلا يؤمن عليهم الخطأ والخلط وإذا ترتفع

الثقة عنهم ولا بأس من أنكار ما جاء فيها وخاصة ماخالف العقل مما ينسب إليه تعالى وإلى أنبيائه عليهم السلام .

رابعاً : على فرض أن عزرا كتب التوراة الحالية فإن ماكتبه أحرق في حادثة انطيوخس فقد قال جان ملز كاتلك

ص ١١٥ من كتابه المطبوع في بلدة دربي سنة ١٨٤٣ م : اتفق أهل العلم على أن نسخة التوراة الأصلية وكذا نسخ العهد

العتيق ضاعت من أيدي عسكر بختنصر ولما ظهرت نقولها الصحيحة على يد عزرا ضاعت تلك النقول أيضاً في حادثة

انطيوخس .

خامساً : وجاء في الميكابين الأول لما فتح انطيوخس ملك ملوك الفرنج أورشليم أحرق جميع نسخ كتب العهد

العتيق التي حصلت له من أي مكان بعد قطعها وأمر أن من يوجد عنده نسخة من نسخ كتب العهد العتيق أو يؤدي رسم

الشريفة يقتل وتعدم تلك النسخة وكان ذلك حوالي سنة ١٦١ ق م .

سادساً : ومع هذا وذاك فقد أحرق اليهود أنفسهم نسخاً كثيرة من كتب العهد العتيق لمخالفتها النسخ التي عندهم

لتصير النسخ اليونانية التي بأيدي المسيحيين غير معتبرة .

(١) هكذا في كتاب أظهار الحق ج ١ ولعلها بأورشليم .

وفإن التوراة في تفسيره التاسع على مثنى : انمحي كثير من كتب الأنبياء لأن اليهود ضيعوا كتباً لأجل غفلتهم بل لأجل عدم ديانتهم ومزقوا بعضها وأحرقوا بعضها .

وجس يقول في المناظرة لطريفون : اليهود أحرقوا كتباً كثيرة من العهد العتيق ليظهر أن العهد الجديد ليس له موافقة تامة بالعهد العتيق . يعلم من هذا أن الكتب الكثيرة انمحت ^(١) .

وإذا فكتب عزرا فقد ضاع في حادثة انطيوخس وعلى أيدي اليهود أنفسهم وأصبحت هذه الكتب مجهولة النسبة حيث لم يكتبها موسى ولم يكتبها عزرا وكتبها مجهول وغير معصوم حيث جمع فيها ما يناقض العقل وأنقص منها ما نتحدث عنه الأديان - الآخرة - ولم يعلم زمان هذا الكاتب ضبطاً ولا مكانه .

ويؤيدنا في ذلك ما جاء في دائرة معارف الكتب المقدسة أن الدكتور اسكندر كيدس من علماء المسيحية قال في ديباجة العهد الجديد ثلاثة أمور :

- ١ - أن التوراة ليست من تصنيف موسى عليه السلام .
- ٢ - أنها كتبت في كنعان أو في أورشليم والكاتب مجهول .
- ٣ - نُسبَ زمن تأليفها إلى زمن سليمان عليه السلام في عصر هومر ق م بألف سنة تقريباً - وقد تقدم ذلك - .

الفصل الرابع

تأثر التوراة بالديانة المصرية

لما كانت التوراة كما ذكرنا فيما تقدم من جهالة كاتبها وزمانه ومكانه بدرجة واضحة قوية قال بعض النقاد : أنها مشتقة من الديانة المصرية لأن مصر هي أول مهد للديانة اليهودية التي جاء بها موسى عليه السلام الذي تربى في مصر وعرف علوم مصر بمقتضى ما يلحظونه من شبه بين محتويات التوراة الحاضرة والديانة المصرية القديمة .

ولظهور تأثر اليهود بالديانة المصرية حتى بعد خروجهم حيث عبدوا العجل وتمنوا الرجوع إلى مصر وحاولوا ذلك وأحبوا خدمة المصريين على الحياة الحرة أو يعيشوا سادة في فلسطين وحتى بعد استقرارهم في فلسطين مالبثوا أن عبدوا العجل ثانية وتعاقدوا مع مصر في السلم والحرب .

وبالجملة لاتصلحهم المستمر ، ولأثر هذا الاتصال في نفسيتهم ، ودينيتهم ، وخلقيتهم ، واجتماعيتهم ، وهنا نقول كلمة موجزة عن الديانة المصرية القديمة ليتمكن الناظر أن يعرف صورة عامة عنها ويستطيع أدراك نواحي الاتصال بين اليهودية والمصرية .

يجد الباحث في الديانة المصرية القديمة شتيتاً من الآراء ونثراً من الأفكار والمعلومات فيينا يقول بعض المؤرخين

(١) أظهار الحق ج ١ .

أنه كانت في مصر ديانات متكثرة ويقسمها أربعة أقسام :

١ - ديانة رمزية مثل ديانة هورس - أى الصخرة - .

٢ - ديانة عنصرية أو رمزية مثل ديانة - رع - « الشمس » ومثل ديانة **نوت** « البحر » ومثل ديانة **جابو** « الأرض » وكانت كلها مبعثرة في القطر المصري .

٣ - ديانة أنسانية قوامها شخصيات آدمية مثل أيزيس ، أوزوريس .

٤ - ديانة فكرية مبنية على مجرد أفكار مثل ديانة معان « الحق والعدل » .

وبوجه عام كانت جميع الديانات المصرية في العصور السحيقة التي سبقت عصر ما قبل الأسر . ديانات رمزية ثم تحولت إلى أشكال رمزية آدمية ولم يبق منها إلا رءوسها وهذا هو التفسير لبعض التماثيل المصرية التي هي عبارة عن جسم أنسان برأس صقر أو برأس بقرة .

وأول الديانات التي شاعت هي ديانة - رع - أى الشمس ثم ديانة - متو - وهي ديانة قائمة على الشمس أيضا وكان مركزها في الجنوب - في أرمنت - ثم ديانة أمون التي سادت زمنا طويلا .

ويرجع هذا التعدد الدينى في مصر في عصورها الأولى لتعدد القبائل المصرية إذ ذاك ثم أخذت الديانات المصرية تندمج في الديانة التي سادت في معظم الأيام وهي ديانة - أمون - .

وفي أيام الدولة الحديثة ظهرت فكرة توحيد الأديان وجعل دين مصر محتويا على عناصر أديان جميع أجزاء المملكة المصرية وحصل انقلاب عنيف لما قام أمينوفيس الرابع وهو اخناتون بدعوة إلى عبادة أتون . وانتصرت هذه الفكرة حينما تم انهزم بموت اخناتون وقامت على أطلالها ديانة أمون مما قوى نفوذ كهنة هذه الديانة حتى استقلوا بالملك بعد .

ويُعلَّل وجود عبادة قرص الشمس - الديانة الاخناتونية - بوجود الهكسوس في مصر^(١) .
وبجانب هذا نجد من يقول : أن الديانة المصرية القديمة لم يعلم إلى الآن مبدؤها ولا كيف نشأت وهل نشأت في مصر أو جاءتها من بلاد أخرى وغاية ماتصوره المؤرخون أنها أخذت عن ديانة قديمة جدا . وهي ديانة سيدنا نوح عليه السلام ، ومما لاشك فيه الآن أن المصريين كانوا يعتقدون وجود إله واحد يرى ولا يُرى ومعبود صمدى قديم لأول له ولا آخر وكانوا يتقربون إليه ويقدمون له بآثارهم ما يثبت اعتقادهم وحدانيته وقدرته وأفعاله .
وهاك طرفا من أقوالهم التي وجدت على آثارهم :

كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ اللَّهُ الْعَظِيمُ بِنَفْسِهِ - اللَّهُ مَعْبُودٌ بِاسْمِهِ الْأَزَلِيِّ - تَمُضِي الدَّهُورُ وَهُوَ بَاقٍ دَائِمًا لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ هُوَ خَالِقُ الْكَائِنَاتِ وَالْأَشْيَاءِ الَّذِي لَمْ يُخْلَقْ فَاطَرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَالِقُ الْأَرْوَاحِ فِي الْأَشْبَاحِ ذُو الْأَزَلِيَّةِ الَّذِي لَا حَدَّ لَهُ سَمِيعٌ لِمَنْ يَتَضَرَّعُ إِلَيْهِ مَجِيبُ الدُّعَاءِ .

غير أن معبوداتهم التي أظهرتها الاستكشافات لاتعد ولا تحصى وهم يعتبرونها مظاهر متنوعة لذات واحدة .
فعبدوا النيل . لأنه قوة من الإله الواحد والشمس لأن حرارتها قوة من قوى الإله الواحد ... ثم عمدوا إلى التماثيل ليتقربوا بها إلى إلههم الواحد وبلغ من حبهم لها أن العامة عكفوا على عبادتها من دون الله .

(١) مذكرات خطية للدكتور زيادة .

غير الله ذهنه وعيهم من ذلك على حقيقة الديانة القديمة يقولون : أنها رموز لأفعال الله . ثم لما اشتدت سلطة الملوك ضدّهم الشعب (١)

في كتاب معتقدات قدماء المصريين ص ٧ ، ٨ ، ١٠ ، ٥٦ أن قدماءنا كانوا يعتقدون اعتقاداً راسخاً بوجود إله واحد قادر مطلع على كل شيء وكانت هناك أنشودة توحيدية يرتلونّها كل صباح في جميع المعابد وهي :

لا إله إلا الله واحد لا شريك له . الله مفرد وصمد صانع جميع الموجودات . الله روح مخبوءة عن أعين الإنسان الله إله من الأزل قبل وجود أي شيء كان إلهاً . هو رب الحياة أب الكل . إله الأبدية هو الباقي الدائم الخالد الغير متناهي . كان موجوداً من أوقات لا نهائية وبقى الآن وسيبقى إلى الأبد الله مخبوء ولم يوجد إنسان في شكله ومنظره ... الخ . ثم لما انحطت الأفكار عبدوا آلهة كثيرة ويزعمون أنها تزورهم تفقدوا لأعمالهم .

ويقول بعض العلماء : أنهم يردون هذا التعدد إلى التوحيد (٢) وهناك من يقول : « أنهم كانوا متشددين في التوحيد والذي دعا إلى هذا الخلط هو أن لغتهم رمزية فأخطأ الباحثون في فهمها . وحسبوا هذه الرموز آلهة بذاتها (٣) . هذه الآراء فيما يختص بعقيدة التأليه . ونستطيع أن نقول أجمالاً : أنهم كانوا في أدوار مختلفة فعرفوا التوحيد كما عرفوا التعدد . والذي يهتأ هو أنهم عرفوا يوماً ما التوحيد الخالص قبل وجود اليهود في مصر . وما يمكن أن يكون وجه شبه بين المصرية واليهودية فهو :

أولاً : القصص : تكلمت الديانة المصرية عن : بدء الخلق وكيف دبّت الحياة فقالت : « في الأزل لم يكن أرض ولا سماء ولا يابس ولا ماء . وفي هذا الفراغ جسم يقرب شكله من شكل الماء وفيه روح الخالق الأعظم بلاهيئة ولاصورة ولم يكن بهذا السائل حياة ولا شيء .

وذات يوم فاهت هذه الروح باسمها فتحوّلت إلى شكل فريد لا يمكن تصوّره . وذلك هو شكل الإله الخالق لجميع الآلهة ، وجميع الكائنات ، واسمه خفرع (نور وحياة الكائنات) ويعيش هذا الإله مثقلاً بالأفكار ثم خلق إلهين يساعدانه في إدارة هذا الكون ثم خلقت الشمس والقمر وأخيراً بكى هذا الخالق الأكبر فتحدّرت دموعه على الأرض فاستحالت بشراً سوياً . رجلاً وأنثى . ثم استراح من عمله .

ويُلمح هذا المعنى إجمالاً في سفر التكوين ص ١ . ٢ . ٣

في البدء خلق الله السموات والأرض ... وروح الله يرف على وجه الحياة ... وفرغ الله في اليوم السابع من عمله الذي عمل فاستراح في اليوم السابع ... الخ .

ثانياً : كان المصريون في أول أمرهم موحدّين . ولما انحطت أفكارهم عبدوا مظاهر الكون على أنها قوى الخالق الأكبر فانتقلوا من التوحيد إلى التعدد وخاصة العامة الذين اختلط بهم العبرانيون . وكانوا يعتقدون أن هناك آلهة

(١) مجلة طنطا الثانوية ج ١ مايو سنة ١٩١٥ .

(٢) كناش في الفلسفة ج ١ في الكلام على الفلسفة المصرية .

(٣) الصرخة السنة الثانية ع ٦٤ . ص ٦ - نوفمبر سنة ١٩٣٤ م .

تزور الأرض لترى ما يحصل عليها وتراقب الناس في أعمالها .

فتأثرت اليهودية الحاضرة بذلك فخلطت في عقيدتها في التوراة ففكرت في
عيننا لعين حتى رأوا رجله وتحتها شبه صنعة من العقيق الأزرق الشفاف
إلى أشرف إسرائيل .

ثالثاً : الكهنة ونظام الكهنوت :

كان في الديانة المصرية القديمة طبقة تسمت برجال الدين وهم الكهنة ويسامونهم بالإشراف في امتيازاتهم بل
بفضلونهم وكانوا أعز شأنا وأرفع سلطانا لأنهم علماء الدولة . وخزان أسرارها ويبد الكاهن الأكبر كل الكتب
خاصة الدينية والتاريخية . ولا يستطيع أنسان الوقوف في وجه الكاهن الأكبر إلا الملك وحده .

وكذلك اليهودية لها طبقة كهنوتية ولهم شعائرتهم وسماتهم وامتيازاتهم ، ويبدهم الكتب الدينية .

(د) لاحترام الكهنة المصرية أيام الأسرة الخامسة تسموا أبناء رع « أبناء الله » وكذلك اليهود جميعا تسموا بشعب
الله المختار وأنهم أبناءه . الرب تكافئون بهذا ياشعيا غيبا غير حكيم أليس هو أباك^(١) .

(هـ) بعض الشعائر العبادية : المعبد وأدواته وأطياحه وخبزه المقدس للآلهة والنهي عن سرقة القرايين المقدسة
والخيانة فيها وفي الحقول المقدسة والمياه المقدسة والمحافظة على العيد مما يرى مثله في التوراة في سفر اللاويين بدرجة
تسترعى الانتباه .

(و) هذا غير ما في المصرية من قناعة راضية مما يشبه تعاليم اليهود جملة في قناعتها كأنها تريد أقرار الحياة على ماهي
عليه إذ أن معظم تكاليفها سلبية لا تسرق لا تزن لا تقتل لا تشته امرأة قريبك لا تتبع آلهة أخرى لا تكذب لا تخسر الميزان
لا تنقل تخم جارك .

هذه بعض ما يمكن أن يكون وجه شبه عام بين اليهودية والمصرية .

الفصل الخامس

تأثر التوراة بالديانة البابلية

بينما يرى البعض أن هناك صلة قوية بين اليهودية الأولى والديانة المصرية . إذ يرى البعض الآخر أنها تتصل
اتصالا وثيقا بالبابلية والآشورية .

لأن بابل منبت الساميين آباء اليهود الأولين ومبأئتهم في الأسر وقد ظل اتصاهاهم ببابل وآشور وخاصة إذا لوحظ
أن هذه الأسفار لم تكتب إلا بعد العودة من بابل يبد تربت في البلاد البابلية التي مرت عليها عصور طويلة وهي

(١) تثية ص ٣٢ : ٦ .

حكمة في العصور المبكرة ونقول كلمة مجملة عن الديانة البابلية والأشورية فيما يلي :
في سنة ٣٠٠ ق م قامت بين دجلة والفرات في سهل شنعار حضارة ومدنية عظيمتان
أنشأهم قوم خليط من الآريين والساميين تنازعوا الملك فيما بينهم وكان لكل منهم طابع تفكير خاص يختلف في جوهره
عن الآخر

فالآريون يقولون : وحدة الوجود ولذلك ألهوا كثيرا من مظاهر الحياة والكون .

والساميون يقولون : بفكرة تعدد الوجود فكان هناك اختلاف كبير في وجهات النظر الدينية وظهرت سلسلة من
الآلهة لا يعرف مبدؤها ولا منتهىها غير أن بعضها كان يظهر في عصور القوة للقبيلة أو المدينة التي كانت تعبده فنسمع
عن ذكر إله يسمى أنو وقد ذكر في جميع القصص كأول إله وكقائد لجميع الآلهة الذين جاءوا بعده . وأيا الذي ظهر من
البحر واعتبر خليفة لأنو .

وبعد ذلك كان إله كل مدينة في آشور يعتبر أخا لأنو وأيا لاستمداده قوته منها .

ولما أصبحت بابل أقوى مدن الإمبراطورية ظهر مردوخ كأكبر الآلهة وأقواهم .

ولما تغلبت آشور عبدوا إلههم آشور الخاص بهم ولم ينكروا على مردوخ درجته كخالق .

وهناك مجموعة تفرعت من آبس ووالد الآلهة الأقدم وأيتامات أم الآلهة الأولى . وأيضا هناك إله آخر يسمى إله الحكمة
وقد تكلمت عنه العصور القديمة ومن الموثوق به أنه كان إله الكتابة .

وترى في الديانة البابلية إلهها يسمى شاماش « الشمس » وهو إله العدل وكان على كل أنسان أن يعمل الخير ليكافئه
الإله شاماس على الأرض ولم يتعد تفكيرهم حدود المنفعة المادية .

ويمكن استخلاص هذا الشئ في ما يأتي :

١ - فكرة تعدد الآلهة .

٢ - القول بتناسل الآلهة .

٣ - المنفعة المادية والثواب المادي .

٤ - أهمل ذكر الآخرة ولذلك لم يهتموا بموتهم فدفنوهم طورا في الحفر وطورا تركوهم للسباع والطيور .

٥ - سيطرت عليهم روح السحر والشعوذة لاعتقادهم أن في كل شيء روحا خفية .

وهناك نواح يمكن أن تكون وجه شبه بين هذه الديانة واليهودية التي في التوراة هي :

١ - القصص : قصة التكوين وتعتبر هذه القصة أهم ما أثر عليه في الديانة البابلية ويعتبرها العلماء نموذج الاعتقاد
الديني الذي تدرج في التقدم وهذه القصة تسمى - في الأعلى - وهي مكتوبة على سبعة أقراص بعضها في البابلية
وبعضها في الأشورية .

وبين هذه القصة - في الأعلى - وسفر التكوين علاقة قوية إذ تتحدث عن بدء الخلق وكيف نشأت الحياة وعلى نحو
ما في سفر التكوين .

وهناك قصص دينية أخرى تشابه قصة خلق آدم في بعض النواحي مكتوبة في أربعة أقراص : ثلاثة من مكتبة آشور
وواحد من تل العمارنة بمصر .

غير أن هذه الأقراص لاتعطي صورة واضحة محدودة لانتماء بعض أسلافها .

٢ - التشريع : قانون حمورابي ^(١) سنة ٢١٢٥ - سنة ٢٠٨١ ق م يعتبر أول قانون مكتوب في العالم مرتباً في مواد عددها مائتان وثمانون واثنين مادة ، وقد حُفِرَ هذا القانون على تمثال من الحجر الأسود ارتفاعه ثمانية أقدام واكتشف هذا الحجر سنة ١٩٠١ على يد أحد الغزاة في إحدى مدن الجبال الفارسية وتبتلي وشهي بنوميلات وأصبحت للآلهة .

وكان الناس ينظرون إلى هذا القانون كشريعة مقدسة يتعبدون بها ولقد كان القانون الذي يتلاعب بالقانون في قضية ينظرها يطرد من القضاء إلى الأبد ويغرم غرامة باهظة وكان يقتل شاهد الزور وأما الجرائم الأخرى فكان يعاقب عليها بالقتل مثلاً لو بنى أحدهم بيتاً فسقط هذا البيت على مالكه فقتله فإن البناء يقتل ^(٢) .

وإذا قتل ابن المالك فإن ابن البناء يقتل .

ومن هنا يمكن معرفة من أين جاء العبرانيون بقانونهم العين بالعين ألخ .

والوصايا العشرة يلمح في كتابتها التفكير البابلي حيث جاءت على شكل مواد القانون الحمورابي .

٣ - نظرية الثواب والعقاب في البابلية أنه على كل أنسان أن يعمل ليكافئه الآله شاماس على الأرض . وفي التوراة : « أكرم أباك وأملك لكي تطول أيامك على الأرض » .

٤ - عدم ذكر الآخرة وعدم الإيمان به في البابلية واليهودية ولهذا كانت الأجزية مادية دنيوية عاجلة في الديانتين .

٥ - بعض طقوس العبادة وخاصة التضحية البشرية في بقية أسفار العهد القديم مما يشبه البابلية تماماً .

جاء في سفر القضاة ص ١١ أن يفتاح أحد قضاتهم وهو ابن امرأة زانية هرب من وجه أخوته ثم اختير رئيساً على اليهود ليحارب العمونيين وهو نبي في أسفارهم وكان روح الله على يفتاح مع أنه لا يدخل ابن الزنى في جماعة الرب وتثنية ص ٢٣ : ٢ ثم نذر أن ظفر بعدوه ليضحي بأول من يلقاه خارجاً من أبواب بيته فظفروا ورجع فكانت ابنته الوحيدة أول من لاقاه فضحي بها كما نذر .

مع أن هذه الوثنية تخالف توراتهم الحالية لأن النذر ليس بأكثر من حق البكورية قداسة وافتراساً وقد جاء في سفر الخروج ص ١٣ : ١٣ وكل أنسان من أولادك تفديه : فأمرت بافتداء البكر الإنساني من حق البكورية ولو كانت أراقة دم الإنسان قربانا سائفاً جائزاً لما كانت تأمر بافتدائه لأن حق الله تعالى تعلق بعين البكر في هذه الحالة . ونحن من جانبنا لانكر أثر الديانتين المصرية والبابلية في التوراة الحاضرة لما قدمنا غير أننا نميل إلى أنها نشبت بالبابلية حتى ظهرت فيها ظهوراً واضحاً قوياً لانستطيع أنكاره أو تقليل أهميته . وسيطرة المادية عليها وأهمالها ذكر الآخرة يقرب وجه الشبه جداً بين البابلية واليهودية .

ويؤيدنا في هذا الرأي ما جاء في كتاب - سِرّ تطوّر الأمم - لجوستاف لبون ص ٨٤ : والديانة الموسوية مشتقة مباشرة من ديانة الكلدان .

وجاء في كتاب كُتُب الشرق المقدسة وآدابه ج ١ ص ١ : المعتقدات اليهودية والمسيحية تأسست على التفكير

(١) يوجد بمتحف اللوفر بباريس وله أثر آخر خمسة وخمسون لوحة من اللبن بالمتحف البريطاني .

(٢) مجلة الهلال السنة ١٣ ج ٤ ، ٥ في سنة ١٩٠٠ شريعة حمورابي واليهودية .

والعلم البابلي ومعتقداتنا « اعتماد مؤلفي الكتاب » الحديثة لاتزال مرتبطة بخيوط يمكن تتبعها إلى الأصل البابلي .
وسلحهم على هذا الرأي بالكشاف مكتبة آشور بنيال^(١) .

وجاء في كتاب من إسرائيل ص ١٨ : أن علماء الأساطير والخرافات - بالنسبة للتوراة - قسمان :

١ - يجعل التوراة من أولها إلى سليمان خرافات بابلية .

٢ - يجعل أغلب شخصيات التوراة خرافية اهـ .

ولانتكر أثر المصرية أيضا أننا نجده بصورة مخففة جدا حيث لا تلمح أثر الروحية ولا نسمع ذكر الآخرة الأمرين اللذين سيطرا على الديانة المصرية واتخذوا شكلا عمليا واقعيا فحنطوا الأجسام خوف البلى وليسهل على الروح معرفة جسدها عند البعث وليبقى كاملا كما كان في الدنيا . وبنوا المقابر حصينة لتحفظ الجثة وما يودع معها من النفائس والأدوات التي كان يستعملها الميت في حياته ليستعملها في حياته الأخرى . وآمنوا بالجنة والنار والحساب والميزان ... الخ .

وأن من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره .

ويؤيدنا في هذا الرأي ما يقوله جوستاف لبون من أن اليهود إنما أخذوا عن المصريين بعض صور المدينة المادية - وقد تقدم ذلك - .

وجاء في دائرة المعارف الانجليزية أن تشريع موسى يلمح فيه بعض المظاهر المصرية اهـ .

١ - لو أنها أخذت عنهما بعض التعاليم الصالحة لأسعاد الإنسانية ما كان في ذلك ضرر أبدا لأننا كنا نقول : استبقت نافعا واقتبست صالحا لخير الناس وهناءتها ولا ضير أن يأخذ دين سماوى عن دين قد يكون سماويا بعض تعاليمه لأن الديانات القديمة لا يعرف مبدؤها علميا الآن والعلماء يقررون جهالة مبدئها ولا مانع من أن يكون أصلها سماويا أو بعضها ذا أصل سماوى .

فلو كانت اليهودية أخذت ذلك المأخذ النافع لما كان عليها لكنها أخذت طالحا وتركت صالحا فأخذت عن البابلية ماديتها التي أنستها ذكر الآخرة وألهتها عن المعنويات جملة الأمر الذى اتفقت عليه الأديان السماوية وتركت ماشغل الأذهان المصرية من هذه المعنويات الراقية .

٢ - مادامت التوراة الحالية مجهولة الأصل ولم يعرف كاتبها ولا زمانه ولا مكانه فلا ضير من القول بأنها كتبت في عصر انجلت فيه الروحية وتجلت فيه المادية .

وعلى ذلك فهي تمثل عصرا من عصور التفكير الإنساني عند هذا الشعب - اليهودى - الذى اعتمدت حياته على الأمم التي خالطها فدخلت عناصر تفكيرها في عقلية هذا الشعب ولم يستطع التخلص منها .

وقد سبق أنهم ابتدءوا يكتبون حوالى القرن السابع ق م وأنهم كتبوا أسفارهم بعد العودة من بابل وبعد أن سادت روح عصر هوميروس الشاعر فانتشرت الأساطير والأقاصيص مما نجد ظله في أسفار العهد القديم .

(١) آشور بنيال حوالى سنة ٦٦٩ - سنة ٦٢٩ ق م ملك آشور أحب العلم واشتغل به وأسس مملكة عظيمة في عاصمة ملكه نينوى وعثر على عشرين ألفا من أقراص هذه المكتبة .

ما الغاية من كتابة هذه الأسفار؟

سبق أن قلنا أن الكتب الدينية السماوية شأنها أن ترسم طرق الفضيلة وأن تخرج العالم الرذيلة وتعمل على رفع مستوى النفس الإنسانية الحيوانية إلى النفس الإنسانية العاقلة الفاضلة وترشد إلى سعادة الحياتين وكرامة الناس بالترغيب والترهيب وغير ذلك .

ولكننا في التوراة الحاضرة لانستبين هذه الثانية واضحة خالية من لوثة المادية والنفعية وضراوة الميول الجنسية التي سيطرت على هذه الأسفار وأخذت في التحدث عنها تحدثا طويلا في بذاءة خارجة عن حدود اللياقة في غير لباقة مما وصفت به الأنبياء عليهم السلام مما يثير في النفس الإنسانية نوازع الشر ويميت الميول إلى الخير فلم تشتمل على عظة نافعة أو تذكرة ناجعة أو حكمة بالغة أو بيان لنعمة سابغة أو توجيه إلى رأى حرّ طليق أو تحرير لفكر عان وثيق .

الفصل السادس

القرآن الكريم والتوراة الحاضرة

يقرر القرآن الكريم في التوراة الحاضرة ماقرره العلماء الباحثون من وقوع التحريف فيها والاختلاف في محتوياتها فيقول : « ولقد آتينا موسى الكتاب - التوراة - فاختلف فيه » . أعم من أن يكون اختلافا في جوهرها أم في فهمها . ثم قال « إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون » أى أنه اعترف بوقوع اختلاف بني إسرائيل وأن هذا القرآن يقص عليهم صواب أكثر ماختلفوا فيه سواء في العقيدة أو في التعاليم .

ثم قال : إن فريقا منهم حرفوا التوراة عمدا فقال تعالى :

« فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا » وقال في موضع آخر : « أفطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون » .

ومعنى هذه الآية الكريمة : لاتطمعوا أن يؤمن هؤلاء اليهود بواسطتكم ويستجيبوا لكم والحال أن أسلافهم الموافقين لهم في خلال السوء كانوا يسمعون كلام الله - أما بواسطة الرسول ، وأما بلا واسطة - ثم يحرفونه بالزيادة عليه أو بالنقص أو التبديل من بعد ما علموه يقينا ولم يستجيبوا له هيات !!! ... أو هم يعلمون أنهم كاذبون ومفترون^(١) .

وبالضرورة عرف ذلك الاختلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه هو الذى أنزل عليه الكتاب ليبينه للناس وقد جاء عنه صلى الله عليه وسلم أن عمر الفاروق رضى الله عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إنا نسمع أحاديث من يهود تعجبنا أفترى أن نكتب بعضها ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : (أمتهوكون أنتم كما تهوكت اليهود والنصارى ؟ لقد جئتكم بها بيضاء نقية ولو كان موسى حيا لَمَا وسعه إلا اتباعي^(٢) .

(١) تفسير العلامة أبي السعود ج ١ ص ٩٢ بتعديل واختصار .

(٢) حجة الله البالغة للدهلوى ج ١ ص ١٦٨ طبع بولاق سنة ١٢٩٤ هـ .

هل الله صلى الله عليه وسلم أمتهوكون أنتم ؟ أى أمتهوكون ومضطربون ؟ ومختلفون فى فهم ما جئكم به فرددتم بعضه وحرفتم بعضه كما نهوكم ونحيرت اليهود والنصارى فى كتبهم فكان لكل جماعة كتاب ولكل فرقة أصحاب . والله لقد جئكم بها بالله القصة والطريقة المستقيمة والشرعية القويمة بيضاء خالية من التحريف والتزييف يسهل فهمها وأدراكها لبساطتها وقربها من الفطرة وخلوها من التخليط والتغليط للاحتياط فى حفظها وتعليمها نقية من الأدران التى لحقت اليهود والنصارى فخلطت الأولى والثانية وكلاهما جانبى القصد وتجاوزت الحد .

والله لو كان موسى حيا وأدرك ما جئكم به من الهدى والخير والحق والصدق لما وسعه إلا اتباع تعاليمى واعتناق شريعتي لأنه فى هذه الحالة يدرك مالحق اليهودية بعده ويمجد ما جاء به صلى الله عليه وسلم صحيحا خالصا من كل لبس نقيًا من كل تحريف أو تبديل فيتبع ذلك الصحيح ويدع ذلك الباطل فقولوه عليه الصلاة والسلام ذلك دليل على معرفة مالحق اليهودية . والمراد منهم عن الاختلاف كما اختلف اليهود والنصارى .

ومن هذا الحديث نجد أن الرسول محمدا صلى الله عليه وسلم أدرك أن فى التوراة دخلا وزيفا وبالتالي عرفه أصحابه صلى الله عليه وسلم - فقد صحَّ^(١) عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال :

كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذى أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذت^(٢) تقرأونه محضا^(٣) لم يُشَبَّ^(٤) . أن أهل الكتاب بدلوا وحرفوا كتاب الله وغيروه . وكتبوا بأيديهم الكتاب وقالوا هو من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا . ألا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم ؟ لا والله ما رأينا منهم رجلا ليسألكم عن الذى أنزل عليكم^(٥) .

وفى عهد عثمان ظل قوى لهذه الفكرة فقد روى البخارى أن حذيفة بن اليمان قال لعثمان : يا أمر المؤمنين تدارك المسلمين قبل أن يقع الاختلاف بينهم فى القرآن كما اختلف من قبلهم اليهود والنصارى فى كتبهم .

ونسمع الشافعى^(٦) يقول بعثه والناس صنفان : أحدهما أهل كتاب بدلوا من أحكامه وكفروا بالله فافتعلوا كذبا صاغوه بالسنتهم فخلطوه بحق الله الذى أنزل إليهم فذكر تبارك وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم من كفرهم فقال : « وإن منهم لفريقان يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » :

ثم قال : « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت بأيديهم وويل لهم مما يكسبون^(٧) » .

ثم تلا ذلك عصر التأليف فى الأديان والنحل فأثبتوا وجود التحريف فى هذه الكتب وقرأ المسلمون هذه الكتب فازداد انتشار فكرة وجود التحريف فى هذه الأسفار .

(١) البخارى ج ٩ ص ١١١ .

(٢) زمن نزوله قريب منكم .

(٣) خالصا صافيا .

(٤) لم يخلط بغيره كما اختلطت اليهودية بغيرها .

(٥) نعصبا وعنادا واستكبارا .

(٦) هو الإمام محمد بن أدریس الشافعى القرشى المولود بقرية سنة ١٥٠ هـ والمتوفى سنة ٢٠٤ هـ صاحب المذهب المتشرى فى مصر والحجاز وفلسطين وبلاد الأكراد واليمن وجزائر الفلبين .

() الرسالة ع ١٤٦ ص ٦٥٦ .

وماورد في القرآن الكريم مدحا للتوراة وطلبا للإيمان بها فأما هو في حق التوراة التي نزلت على موسى من السماء .

ولا يعقل أن تكون هي هذه التوراة لاشتغالها على ما يناقض ما جاء به القرآن الكريم من تقديس لله تعالى والكريم لرسله عليهم السلام وتعاليم تعود على الإنسانية بالخير العاجل والآجل .

ولو كانت هذه التوراة هي المقصودة بمدح القرآن لكان القرآن متناقضا فيقول : آمنوا بتتريه الله تعالى الذي جئتكم به وآمنوا بالتوراة التي تقول : أن الله خلق الإنسان على صورته وشبهه ولكان القرآن يقول : آمنوا باهتداء الرسل واجتنبائهم وآمنوا بالتوراة التي ألصقت بهم ما ينجل من ذكره العقلاء - وحاشا لله - أن يتناقض القرآن أو يكذب بعضه بعضا^(١) .

وأذا فالتوراة التي مدحها القرآن وطلب الإيمان بها هي التوراة الحقيقية الصحيحة التي لا تنافي تعاليم القرآن الكريم وهي التي لا ينكرها المسلمون وهي المقصودة بقوله تعالى : « وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني إسرائيل » : « إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور » .

(١) أدلة اليقين ص ٧٧ ، ٢٩٤ .

الباب الخامس

الفصل الأول

التأليه في التوراة

كيف تفهم التوراة؟؟؟

رأينا فيما سبق من عرض لحالة الأمة اليهودية في عصورها المتداولة وأدوارها المتطاولة من نشأتها إلى الوقت الحاضر أنها :

لم تكن متدينة في حياتها الواقعية المادية وأنها كانت في درجة اجتماعية بدائية لاتساعد على ترقية الحياة الأدبية والفكرية .

ورأينا في الفرق من ينكر هذه التوراة المعروفة ويتمسك بتوراة خاصة وله تعاليمه وآراؤه في الأصول والفروع وأنه بسبب ذلك الاختلاف هدمت صوامع وبيع .

فضلا عما عرفنا من اختلاف بين نسخ التوراة المشهورة وقبول بعض الأسفار ورد البعض الآخر .

وأن هذه التوراة في حاجة إلى معرفة شخصية كاتبها وزمانه ومكانه وغايته من كتابتها . ونتج عن تلك الجهالة أن اختلف الباحثون فيها فنسبها البعض إلى المصرية ونسبها البعض إلى البابلية وأوردنا مايمكن أن يكون وجه شبه بينها جميعا .

هذا فوق ما احتوته من الأمور المخالفة للعقل والبديهة وما أصابها على أيدي الملوك الغزاة وما أصابها على أيدي اليهود أنفسهم من أحراق وتمزيق .

ونريد الآن أن نعرف القانون الذي يمكننا به فهم حقائق التوراة فهمنا تأمين به من الخطأ في حدود ما ترسم التوراة لنفسها وماسلكته في نشر تعاليمها فنقول :

(أ) التوراة والعقل :

التوراة الحالية لم تحكم العقل في عقائدها ولا في تعاليمها ولا في نفسها ولم تشر إليه ولم تتحدث عنه . ونتجاوز فنقول :

قلَّ جدا أن يظفر الباحث بحديث عن العقل أو بكلام عن الفكر أو توجيه إلى رأى أو عظة أو تبصرة أو عبرة أو تذكرة وقرنت عقائدها التلقينية الألزامية بالوعيد والتهديد الشديد وكأنها أرادت أن تسوق طفولة اليهود بيد من حديد .

فصورت إلههم بصورة مزعجة مخيفة يعضها الحس وتمقتها النفس ويزدريها العقل مما كان ذا أثر واضح في نفسية اليهود الدينية جعلهم يشعرون القرض ليتحللوا من هذا الإله المنتقم الجبار الذي يفتقد ذنوب الآباء والأبناء وفي الجليل الرابع والذي يقول في سفر التثنية ص ٣٢ : ٤١ إذا سنتت سيفي البارق وأمسكت بالفضاء يدي أرد نقمة على أضيائي وأجازي مخضتي . أسكر سهامى بدم ويأكل سيفي لحما بدم القتل والسبايا ومن رعوس قواد العدو .

وهذه صورة مزعجة مروعة تمثل فكرة الانتقام أروع تمثيل والطاعة إذا قامت على الرهبة كانت ثقيلة على النفس بغضه إليها ممقوتة لديها لأنها تذكر بتقاطر الدماء وتطير الأشلاء حتى النفوس الحيرة والأرواح الطاهرة تبرم منها وتغض طرفها عنها وكذلك الطاعة إذا كانت على الرغبة وحدها فهناك نفوس جامحة في الظلام لا يلوها عن غيرها التلويح لها بغصن الزيتون ولا يجذبها نحو النور خيط من حرير ومراعاة واحد من النوعين قصر نظر وقلة تدبير .

أما الحكمة البالغة ففي خلط الرغبة بالرغبة بلا تبذير أو تقتير ليسير النوعان بحكمة وبصيرة وذلك شأن العليم الحكيم الذي قال : نبى عبادى أنى أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الأليم :

ونشأ عن قسوة إلههم قسوة تعاليمه فعاقبهم بالقتل على تافه الذنوب وصغائر الآثام فثلا من أكل مختمرا في أحد أيام العيد يقتل ومن سب أباه يقتل بل أدانت الأبرياء وعاقبت الأبناء بذنوب الآباء وأوجبت على الساهى كفارة عما جناه في سهوه^(١) .

وإذا فالتوراة غرست عقائدها بالتلقين وفرضت تعاليمها بالألزام ولم تُقم على عقيدة دليلا ولم تبين لفريضة حكمة .

ولكن القرآن قد سلك غير هذا المسلك ففتح للعقل آذانا جديدة ومنحه حرية كاملة رشيدة ووضع أسسه على التفكير والتدبير فقال تعالى : « كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته » ومن آياته ما يتعلق بالله تعالى ومنها ما يتعلق برسله عليهم السلام ومنها ما يتعلق بالإنسان وعلاقته مع غيره وأمر بالتفكير والتدبير فيما يحيط بالإنسان من كائنات بل أمره بالتبصر في نفسه : « وفي أنفسكم أفلا تبصرون » . ونعى على من يمر بالآيات معرضا :

« وكم من آية في السموات والأرض يمرون عليها وهم عنها معرضون » : « قل انظروا ماذا في السموات والأرض » .

على أى ناحية من نواحي التفكير الفردى أو الجماعى : « قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفردى ثم تفكروا » .

ولكن شرط التحلل من الموروثات حيث ذم المقلدين ونعى عليهم : « وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون » .

وشرط خلوص النية في البحث : « أن تقوموا لله » أى مخلصين وعلى هذا يكون للقرآن منطقتة وحده ويكون قد رفع العقيدة من دور العاطفة إلى دور الفكرة .

ولهذا لا يصح إيمان المقلد بل على كل مكلف أن ينظر بنفسه ويقدم المقدمات ويتبع النتائج حتى يصل من نفسه بنفسه وحتى يكون الإيمان متغلغلا فيه لا تبعث به شبهة .

ولهذا كان للمسلمين تناول خاص في فهم كتابهم يغاير ما عند أهل الكتب الأخرى .

(ب) وليس في التوراة ما يدلنا على أن بعض عباراتها نص في معناه والبعض الآخر يحمل معان كثيرة وفهم المتن المراد منه متوقف على فهم الحكم أى أنها لم تشر إلى أنها اشتملت على محكم ومتشابه وأنه يجب أن يفهم المتشابه أرجاء إلى المحكم .

كما جاء في القرآن الكريم . مثلاً قال تعالى : « فيه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات » فتراه يجر من اشتغال القرآن الكريم على آيات محكمات ووضحات المعنى المراد وهن أم الكتاب ونصله ومقصده ومرجع أحكامه - وعلى آيات متشابهات دلالتها خفية مبهمة لاحتلالها معان كثيرة توضح المراد منها الآيات المحكمات التي لديها العقل أو التي لم يعارضها على أقل تقدير - فما يستطيع فهمه وهضمه - .

وبذلك وضع قانون فهمه بنفسه مع مراعاته لحكم العقل إلى أقصى حد ممكن بل احترام آراء العقلاء من أهله : - ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم - .

واحترم آراء الجماعة أيضا : - « ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى ونصله جهنم » .

بخلاف التوراة فإنها خلطت في العقائد مثلاً فسقت من صفات التنزيه ومن صفات التجسيم والتشبيه ولم تشر إلى أن أحدهما أصل يُرجع إليه والثاني فرع يحمل عليه .

فلو أرجعنا أحد النوعين إلى الآخر لكان ترجيحاً بلا مرجح في رأى التوراة وكان تحكماً للعقل - لحكم لم تُحكّم التوراة - .

(ج) سيطرت على أسفار التوراة مادية كثيفة جافة فلم تتحدث عن الغيبات والروحانيات حتى نفهم من روحها أنها تريد المعاني فتكلمت عن :

١ - الروح كلاماً مادياً بسيطاً وقالت أنها هي نفس الدم - لاوين ص ١٣ : ١١ ، ١٤ .

٢ - الملائكة لم تصفهم التوراة ولم تتحدث عنهم وعما يقومون به . جاء في كتاب دين إسرائيل ص ١٧٥ والمهم أنه في العصور القديمة اليهودية لم تلعب الأرواح في التفكير أو الشعور اليهودى دوراً خطيراً ولذلك ظهر لهم (يَهُوه) أكثر من مرة لتبليغ الرسالة وليقودهم وليريحهم وليخلصهم ولم يكن هناك خطر فاصل بين يهوه وملاكه .

٣ - الآخرة والأجزية الأدبية وتقدم الكلام عليهما وأنها لا وجود لهما في التوراة .

٤ - الشعائر : تأخذ الشكليات أوسع مكان في أسفار التوراة فأسهبت في وصف المعبد وأقسامه ومذبح القرابين والمائدة والمئذنة ومذبح البخور وقدس الأقداس والكهنة وثيابهم والقرابين وأوصافها والأعياد وأوقاتها وبعض التعاليم الصحية وتغالت في فهمها كثيراً فاهتمت بالمظاهر الخارجية المادية ولم تهتم بالأمور المعنوية كتهذيب النفس وترقيق الحس وشملت جميع الأسفار مادية قاحلة ماحلة وحسية واضحة ماثلة مما يؤيد أن الفكرة الروحية التي هي غاية كل كتاب سماوى صحيح لم تكن معروفة تماماً لهذه الأسفار .

ولهذا فهمت الألهة وفهمته بصورة إنسانية وجعلته يباشر مهمته بنفسه فكلمهم بلا واسطة وأسمعهم صوته وأراهم صورته وعانوا شبهه وسار أمامهم وتمثل لهم في جميع المظاهر في الرعد والبرق والنار والسحاب والملاك والإنسان .

وفي تعليل هذه الشكليات يقول صاحب كتاب دين إسرائيل ص ١٨ : أن هذا ناشئ من أن السامريين الأقدمين كانوا يعتقدون أن الطبيعة ملأى بقوى قادرة على البطش بالإنسان عند غضبها فالترم الأدب حيالها باتخاذ

الطهوس والشكليات في عبادته لها مما يؤيد أن الديانة اليهودية موروثه اهـ .

وهنا نقول : أن القرآن الكريم تمثلت في جميع سوره وآياته رُوحانية سامية ومعنوية عالية فتكلم عن :

« عالم الغيب وجعل الإيمان به جزءا من العقيدة الإسلامية فقال تعالى : « ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب » وأسند علم الروح إلى الله تعالى وجعلها لغزا يقصر دونه علم الإنسان . قال تعالى : « ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا » .

٢ - وتكلم عن الملائكة وموقفهم بالنسبة له تعالى وبالنسبة لعباده أجمالا فقال تعالى : « بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون » وأنهم رقباء على الناس : « ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » .

وجعل الإيمان بهم من العقيدة الإسلامية « ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة » « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته » .

٣ - وحديث عن اليوم الآخر وما فيه من أجزية مادية وأدبية حديثا مطبئا مسهبا وأنه « يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا » وأن « من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » ، « كل نفس بما كسبت رهينة » ، « لاتزر وازرة وزر أخرى » ، « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » .

٤ - وتكلم عن المعنويات الأدبية من خير وحق وجمال في الدنيا والآخرة وليس فيه شكليات ولا رسميات ولا تقاليد ولا تفاضل إلا بالتقوى « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » وفي الحديث « إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أجسادكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » ، « رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره » « أو كما قال » .

ومادية التوراة هذه تجعلنا نفهم من نصوصها ظواهرها لا ما وراء هذه النصوص .

(د) على أننا لو أولنا تلك النصوص لكانت جميع النصوص الخاصة بالتأليه في التوراة مؤولة ولم يكن ظاهرها مرادا وليس للحقيقة فيها ظل البتة ويكون المقصود منها المعاني الثانوية المجازية المختصة بالبلاغة لا المعاني الأولية الحقيقية .

وفهم تلك المعاني الثانوية يستلزم درجة فكرية خاصة تؤهل للانتقال من الحقيقة إلى المجاز وأدراك وجه الشبه بين المعنى المشبه به والمعنى المشبه وهذا تعقيد في المعاني لاتسمح به حياة اليهود الواقعية التي تصفها أسفارهم فما بالنا بحياتهم التي كانت عند نزول التوراة على موسى عليه السلام هذا فضلا عما في التأويل من تعطيل النصوص عن ظواهرها .

(هـ) وهناك نصوص قطعية الدلالة على المعنى الحقيقي لا يمكن تأويلها لأنها تضع الحقيقة في حدود زمانية ومكانية وتحيطها بأمور مادية كما جاء مثلا في سفر الخروج ص ٢٤ : ٩ ثم صعد موسى وهرون وناداب وأيهو وسبعون من شيوخ بني إسرائيل ورأوا إله إسرائيل وتحت رجله شبه صنعة من العقيق الأزرق الشفاف وكذات السماء في النقاوة ١١ ولكنه لم يمد يده إلى أشراف بني إسرائيل فرأوا الله وأكلوا وشربوا وكان ذلك في الصباح الباكر على جبل سيناء .

ففي هذه العبارة نجد القرائن مؤيدة لإرادة المعنى الحقيقي مانعة من أرادة المعنى المجازي لأن بني إسرائيل دُعُوا إلى هذه المقابلة واستعدوا لها ثلاثة أيام وذهبوا تلبية للدعوة الموجهة إليهم من إلههم إلى حوزة صناعته في العبادة المحددة لأولاً إله إسرائيل وتحت رجله شبه صنعة من العقيق الأزرق الشفاف ولكنه لم يمد يده إلى أسلافهم . فهذا تجسيم وتثنية واضحان لا يَحْتَمِلَانِ التَّأْوِيلَ وأمثال هذه العبارة كثير .

وليس في القرآن الكريم ما لا يمكن تخريجه على قوانين اللغة العربية تخريجاً صحيحاً في حدود العقل المتزن والفكر الرشيد وفي حدود مارسمه لنفسه من قانون .

والنتيجة من كل ماتقدم أننا سنسير في فهم التوراة بدون تكلف أو تعسف وسنورد حقائقها مكشوفة عن كل غطاء مجردة من كل طلاء في الحدود التي رسمتها التوراة لنفسها .

وما تَشَبَّهْتُ فيه مع القرآن سنفهم كما رسمه القرآن في الحدود التي أسلفناها .

الفصل الثاني

اسم إله التوراة

من يطلع على التوراة يجد فيها بخصوص اسم إلهها ثلاثة أسماء وهي على الترتيب الذكرى فيها :

١ - لفظ الجلالة - الله - وهذا الاسم الكريم تردد في سفر التكوين خاصة في أوله بصفة واضحة وماعداً هذا السفر فقد ورد فيه بقلة وربما يمر السفر ولا يذكر فيه هذا الاسم الكريم .

وهذا الاسم هو المقصود - بألوه - الذي جَمَعَهُ في العبرية « ألوهيم » .

وتكرر هذا الاسم في جميع الأسفار مائتين وخمسين وتسع مرات . ويلاحظ أنه لم يأت في الأصل العبري بصيغة المفرد بل ورد فيها بصيغة الجمع « ألوهيم » وعبر عنه المترجمون للتوراة بالمفرد « ألوه » = « الله » وقال أن الجمع مراد به المفرد وليس لهم دليل على أرادة هذا المعنى المفرد من الجمع وقالوا ذلك خوفاً من القول بأن التوراة معددة لا موحدة .

٢ - أِهْيَهْ : ومعناه العربي أَكُونُ وتكرر في فقرة واحدة ثلاث مرات في سفر الخروج ص ٣ : ١٤ حينما استفهم موسى من الله عز وجل عن الأجابة عما لو سئل عن اسم من أرسله فقال الله لموسى « أِهْيَه الذي أِهْيَه » « أَكُون الذي أَكُون » وقال : هكذا تقول لبني إسرائيل أِهْيَه أرسلني إليكم .

ولم يجر له ذكر قبل ذلك ولا بعده فلم يعرفه أحد في أسفار التوراة الخمسة غير موسى .

ونلاحظ أن هذه الأجابة عن غير المسئول عنه لأنه إنما سأل عن اسمه فأجابه « بأنه يكون الذي يكون » ولم يعرفه باسمه كما طلب لأن الأجابة بهذه الجملة غير مفيدة تعييناً إنما أفادت الأبهام والتعمية .

٣ - يهوه : يسترعى انتباه قارئ التوراة اسم - يهوه - وأول ما يقع ذكره في سفر التكوين ص ٤٢ : ١٤ عندما امتحن الله إبراهيم عليه السلام بذبح ولده .

أقول عندما أراد الله تعالى أن يبطل العادات الوثنية الوحشية وهي تقديم الضحايا البشرية قربانا للأصنام .
عند تلك الأسماء اسم المكان الذي افتدى فيه الذبيح « يهوه يراه » « أى الرب يرى » .
ويقولون أن يهوه اسم علم للإله الحقيقي في العبرية - وفي العربية معناه يكون - ثم بعد ذلك لا يذكر بلفظه إلا في
سفر الخروج ص ٣ : ١٥ حينما كلموسى في العليقة المتقدة وقال له : تقول لبني إسرائيل يهوه إله آبائكم إله إبراهيم
وإله إسحاق وإله يعقوب أرسلنى إليكم هذا اسمى إلى الأبد وهذا ذكرى إلى دور قدور .

وفي غير هذين الموضعين عرف بلفظ الرب وتكرر كثيرا جدا تحت هذا اللفظ في بقية الأسفار الخمسة حتى بلغ
ألفا وسبعمائة وخمسة عشر مرة .

ويقول المؤرخون : أن المعلومات التاريخية تحتمل معرفة هذا اللفظ في بابل حوالى سنة ٢٠٠٠ ق م أى قبل
موسى بسبعمائة سنة تقريبا حيث وجد مكونا مقطعا في بعض الأسماء البابلية .

وأىضا عرف لفظ يهوه في شمال جزيرة العرب اسما للإله بعض القبائل وكان يعطى عابديه كل شىء خارق للعادة
ويسيطر على وظائف الحياة من : إخصاب وأنتاج وأنسال شأن جميع آلهة الساميين .

وكان يهوه هذا يظهر في السحاب والرعد والبرق أى في القوى الطبيعية التى كانت تنسبها القبائل السامية إلى آلهتها
لأن هذه القبائل كانت تعيش في مناطق جبلية بركانية ذات أمطار وصواعق ورياح ورعود وبروق .

ولما قويت تلك القبائل وصارت تُشْنُّ الغارة على جارائها نسبت إلى يهوه صفة الحرب وسموه إله المعارك كما سماه
العبرانيون رجل الحرب سفر الخروج ص ١٥ : ٣ : الرب (يهوه) رجل الحرب .

وكان أيضا إله الزراعة ومما يؤكد أن ديانة يهوه مبنية على أسس زراعية هو تحويل الأعياد إلى أعياد زراعية فمثلا
عيد الفصح تُقدَّم فيه القرابين من أبكار الفاكهة . وكذلك عيد الحصاد . وعيد البلح الذى كان في الصحراء أصبح
عيد العنب لما استقروا في فلسطين .

وهكذا تطورت عبادة يهوه نظراً لتطور حال هذه القبائل من حياة الرحلة والتنقل إلى حياة الاستقرار الزراعى .
ويظن بعض العلماء أن يهوه دخل ديانة اليهود من كنعانى مَدْيَن بدليل :

١ - أن موسى لم يعرفه إلا على جبل حوريب « كما تقول التوراة الحالية » وكان قديما في الشرق أدخل اسم جديد
معناه - أدخل معبود جديد - .

٢ - بعد الخروج من مصر والوصول إلى سيناء كان يثرون حمو موسى وكاهن مدين هو أول من قدم القربان ليهوه
وشاركة العبرانيون خروج ص ١٨ : ١٢ ثم خاطبه موسى وهرون بحضور شيوخ إسرائيل خروج ص ٢٤ : ٩ -
١١ .

وإذا فيهوه كان إلهها قبلها لكتعانى مدين قبل أن يتصل به الإسرائيليون الخارجون من مصر بواسطة موسى عليه
السلام^(١) .

(١) دين إسرائيل ص ٤٣ - ٦٢ .

وقال بعض المؤرخين أنه حجر - صنم - حمله الإسرائيليون معهم من مصر حينما خرجوا منها^(١)

وألاحظ على هذه الأسماء ما يأتي :

أولاً - أنها لم ترد على مسمى واحد لأن ألوهيم ، هم - أو هو - خالقون - المخلوق - السموات والأرض والجنات والنبات .

وأهيه هو الذي ظهر لموسى عليه السلام وكلفه بأنقاذ قومه .

ويوه أول مظهر لموسى بعد ما تردد اسمه على لسان إبراهيم عليه السلام وموسى هو الذي أشاع ذكره .

ثانياً - ويلزم مما تقدم أنها تدل على التعدد ولعل هذه الأسماء تدل على آلهة قبائل مختلفة حيث كان لكل قبيلة من قبائل الإسرائيليين إله جاء في كتاب - دين إسرائيل - ص ٤٣ وبين هذه القبائل « قبائل ليثة وقبائل راحيل وفوق جوهرية وخاصة في الدين بدليل اختلاف أسماء الآلهة فبعضهم يسميه يوه والآخر يسميه ألوهيم » .

ثم قال في ص ٥٢ وبما أن اليهود قوم ساميون فألهتهم مماثلة لآلهة الساميين وهي آلهة الصحراء والواحات ومن المحتمل أن تكون كل قبيلة منفردة بإله . ويؤيدنا في ذلك وجود أسماء آلهة تخص كل قبيلة فمثلاً قبيلة أشير لها آلهتها عشروت وقبيلة جادا آلهتها جادا اهـ .

ثالثاً - هذا التعدد يناقض التوحيد الذي جاء في بعض أسفار التوراة ثنية ص ٤ : ٣٥ الرب هو الإله ليس آخر سواه .

رابعاً - وليس في القرآن الكريم إلا اسم واحد لله تعالى هو لفظ الجلالة الكريم - الله - وهو الاسم الجامع لكل صفات الجلال والجمال ولا يختص بصفة بعينها وليس كباقي الأسماء من الرحمن والرحيم مثلاً لأنها في الواقع صفات لأن في كل اسم منها معنى خاص يشير إليه .

أما لفظ الجلالة فهو يشير إلى الذات التي جمعت كل تلك الصفات وأطلق الأسماء على تلك الصفات فيه توسع .

خامساً - أسماء الله توقيفية ولا يجوز إطلاق اسم عليه تعالى إلا بنحو من المعصوم ومادامت التوراة لا تنسب إلى معصوم فلا يطلق عليه تعالى اسم من هذه الأسماء إلا أن دَلَّ على ثناء أو تنزيه قال تعالى : « ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه » .

(١) تاريخ الملل والنحل للخولى ج ٢ .

الفصل الثالث

التنزيه في التوراة

ورد في التوراة بعض صفات يرتضيها العقل ويقرها المنطق ونحن نوردها فيما يلي :

١ - سفر التكوين ص ١ ، ٢ ، ٣ جاء فيها أن الله خلق السموات والأرض وما بينهما والحياة والإنسان والنبات وأنه عالم وعارف^(١) الخير والشر وص ٤ أنه العلي مالك السموات والأرض وص ١٥ أنه السيد الرب القدير الذي لا يستحيل عليه شيء وص ١٨ أنه ديان كل الأرض وأنه المولى وص ١٩ ، ١٦ صاحب الشفقة وص ٢٠ أنه الرب الإله السرمدي وص ٢٢ أنه إله السماء والأرض وإله إبراهيم .

٢ - الخروج ص ٣ أنه إله آبائكم إله إبراهيم وإله اسحق وإله يعقوب وإله العبرانيين^(٢) وص ٨ : ١٠ ليس مثل الرب وص ٩ : ١٤ ليس مثلي في كل الأرض . ٢٧ أن الرب هو البار وص ١٥ أن الرب اسمه وأنه متصف بالرأفة والقوة ويمينه معتزة بالقدره ويحطم العدو وبكثرة عظمته يهدم معاديه وهو معتز في القداسة ومخوف بالتساييح وأنه صانع للعجائب وأنه يملك إلى الدهر والأبد . ص ١٨ أنه أعظم من جميع الآلهة^(٣) . وص ٢٠ أنه إله غيور وص ٢٢ أنه رءوف سميع يصنع الأحسان إلى محبيه وحافظي وصاياه وص ٣٤ أنه رحيم رءوف بطيء الغضب كثير الأحسان والوفاء حافظ الأحسان إلى ألوف غافر الأثم والمعصية والخطيئة .

٣ - لاويين ص ١١ أن اسمه القدوس وهو مقدسهم .

٤ - العدد أنه إله أرواح جميع البشر وص ٢٣ : ١٩ ليس الله أنسانا فيكذب ولا ابن أنسان فيندم هو يقول ولا يفعل أو يتكلم ولا ينفى ؟ .

٥ - التثنية ص ٢٣ أن له العظمة وليس هناك أي إله في السماء وعلى الأرض يعمل كعمله وجبروته وليس هناك شعب عظيم له آلهة قوية منه كالرب إلهنا في كل أدعيتنا إليه^(٤) وص ٤ : ٢٤ أنه قريب ممن دعاه بأخلاص أن طلبت الرب إلهك تجده إذا التمسته بكل قلبك وبكل نفسك عندما ضيق عليك ٣١ وأنه الإله ليس آخر سواه ٣٩ هو الله في السماء من فوق وعلى الأرض^(٥) من أسفل ليس سواه وص ٧ : ٩ هو الإله الأمين الحافظ العهد والأحسان للذين يحبونه ويحفظون وصاياه إله ألف جيل والمجازي الذين يبغضونه بوجوههم لكي يهلكهم لا يجهل من يبغضه بوجهه يجازيه ١٢ يحفظ لك الرب إلهك العهد والأحسان للذين أقسمَ لآبائك ويحييك

(١) إطلاق المعرفة عليه تعالى لا يجوز لأنه تستلزم سبق الجهل وهو محال عليه تعالى .

(٢) تشع بالتعدد .

(٣) تشع بالتعدد .

(٤) تشع باحتواء الزمان والمكان له تعالى .

(٥) تشع باحتواء الزمان والمكان عليه .

وبباركك ويكثرك ويبارك ثمره بطنك وثمره أرضك ويرد الرب على يدك ٢١ هو إله عظيم هو ص ٢٠ : ١٤ له السموات وسماء السموات والأرض وكل ما فيها لا إله إلا هو العظماء الجبار المهيمن الذي لا يأخذ بالوجوه ولا يقبل رشوة ١٨ الصانع حق اليتيم والأرملة والمحبة المهيمن هو فخره وأما الذي صنع معك تلك العظائم وص ٢٩ : ٢٩ له السرائر وص ٣ : ٢٠ هو حياتك والرب يسلم أمانك ، ص ٤ : ٤ هو الكامل صنيعه وجميع سبله عدل إله أمانة لا جور فيه صديق وعادل اقتاد ومخلص قريب وليس معه إله أجبي (١) له النعمة والجزاء في يوم تذل فيه أقدامهم أن يوم هلاكهم - اليهود - قريب واليهود لهم مسرعة ٣٩ هو وحده وليس معه إله هو يحيى ويميت ويسحق ويشفي وليس من يديه مخلص هو حي إله الأبد ويرد نقمته على أصداده ويجازى مبغضيه وص ٢٨ اسمه الجليل المرهوب وص ٣٣ : ٢٦ ليس مثل الله ياشيرون يركب السماء والغمام في عظمة وهو قديم وملجأ .

هذا كل ما في التوراة - الأسفار الخمسة الأولى - من تقديس وتمجيد لله تعالى وما عدا ذلك فإنه يتصل بهذه الصفات من قرب أو بعد .

وموقف القرآن من صفات التنزيه أنه يقرها ويؤيدها ويدعو إليها . ولعل هذه الصفات التنزيهية التي في التوراة بقية باقية من آثار التوراة الصحيحة التي نزلت على موسى عليه السلام .

الفصل الرابع

التجسيم والتشبيه في التوراة

بينما يجد الباحث في التوراة بعض صفات التنزيه والجلال إذ يجد بجانب ذلك كثرة من صفات التجسيم والتشبيه بصفة قوية واضحة وما يتصل بهما من اشتغال الزمان والمكان عليه تعالى وحلوله في السحاب وتمثله بصورة إنسان أو ملاك يجيء ويذهب ويقضى ويمشي وينتقل ويتحرك وغير ذلك .

وكأن التوراة الحالية فهمت التأليه بصفة ساذجة إنسانية بسيطة فأجرت عليه ما يجري على الإنسان من أعضاء ظاهرة وباطنة وانفعالات نفسية وجعلته يتصل بهم - اليهود - مباشرة فأروه وسمعوا كلامه وسار أمامهم مما كان له أثره في نفوسهم جعلهم يضعون الألوهية في وضع شاذ لا يناسب ما يجب له تعالى من تقديس وأجلال - وأجراً الناس على الأسد أكثرهم له رؤية - .

وجاء في التوراة صورتان للتشبيه والتجسيم :

- ١ - عامة مجملة حسية ومعنوية .
 - ٢ - شاملة مفصلة حسية ومعنوية كذلك .
- ونتكلم على كل واحدة بخصوصها فنقول :

(١) تشعير بالتعدد .

الصورة الظاهرية المجملة

- ١ - ص ٢ : ٢٦ وقال الله - تعالى الله يعمل الإنسان على صورتنا كشبهنا ٢٧ فخلق الله الإنسان على صورته على صورة الله خلقه .
 - ٢ - ص ١ : هذا كتاب مواليد آدم يوم خلق الله الإنسان على شبه الله عمله ذكرنا وأنتى .
 - ٣ - ص ٩ : ٦ سافك دم الإنسان بالإنسان يُسْفَك لأن الله على صورته عمل الإنسان .
- ونحن نقول :

أولاً - هذه النصوص تدل صراحة دلالة حقيقية على أن الإنسان شبيه بإله التوراة .

ثانياً : لا يمكن تأويلها نظراً للتأكيدات الدالة على أرادة المعنى الحقيقي من أسناد الخلق إليه تعالى ومن قوله شبهنا بعد قوله على صورتنا فلم يقل كشبهنا لكان للتأويل شيء من الاحتمال ويظهر التأكيد كذلك في قوله على صورة الله خلقه وفي قوله على شبه الله أمره لأن قوله على شبه الله يُفيد أن الله شَبَّهاً - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً - .

ثالثاً - حاول مفسرو اليهود المحدثون أن يصرفوا هذه العبارات عن معانيها الواضحة المرادة منها إلى معان بعيدة عنها فتكلفوا ولم ينالوا من أصابة نيلا فثلا جاء في كتاب - تفسير التوراة - تأليف مراد فرج ج ١ ص ٨٦ : ضمير المتكلم في قوله نعمل راجع إلى الملائكة فالخطاب على لسانهم وكذلك الضمير في قوله كشبهنا . وجاء في ص ٩٢ عند تفسير قوله فخلق الله الإنسان على صورته على صورة الله خلقه الأضافة هنا لله ولكن المعنى هنا للملائكة .

وألا خط على هذا التفسير :

أولاً - التوراة الحالية لم يرد فيها ذكر للملائكة إلى آخر هذه الأصحاحات الوارد فيها ذكر التشبيه فكيف يعود الضمير على غير المذكور ؟

ثانياً - التوراة الحالية لم تلعب فيها الأرواح وخاصة الملائكة دوراً هاماً ولم يوجد خط فاصل بين يهوه وملاكه .

ثالثاً - فيه مخالفة للقاعدة التي تقول إن الضمير يعود على أقرب مذكور وهنا لا ذكر للملائكة وأقرب مذكور لفظ الجلالة فيعود الضمير عليه .

والنتيجة من هذا هي أن إله التوراة يشبه الإنسان في الصورة الظاهرة منذ يوم خلق ولا دخل لآدم في إيجاد هذه الصورة .

الصورة المعنوية المجملة

سفر التكوين :

١ - ص ٣ : ٥ : الله عالم أنه يوم تأكلان منه تفتح أعينكما وتكونان كالله عارفين الخير والشر .

٢ - ص ٣ : ٢٢ : وقال الرب الإله : هو ذا الإنسان قد صار كواحد منا عارفاً الخير والشر .

ونقول :

أولاً - هذان النصان يفيدان أن الله علم أنه يوم يأكل آدم وحواء من الشجرة المنهى عنها تفتح أعينهما العقلية

والفكرية ويكونان كالله ومثله عارفين الخير والشر . ثم تحقق هذا العلم فعلا بعد أن كل من الشجر من ذلك قال الخلد
آلهة التوراة : هو ذا الإنسان بعد أكله من الشجرة قد صار وتحول وأصبح كواحد من أعضاء مجمع الآلهة . عرف
الخير والشر وتحقق لآدم وحواء هذا الوصف بكسبهما وسعيهما - أكلهما من الشجرة .

٣ - أنها ارتقيا إلى هذه المنزلة بمعصيتهما وكانت الرذيلة سببا في ارتكابهن الفضيلة .

وبطلان هذه المزاعم واضح حيث عقدت هذه المشابهة بين الخالق والخلق ونوضحه فيما يلي :

١ - وقد أوجب العقل تفرد الخالق وتوحده في ذاته وصفاته وأفعاله ومقتضى ذلك أن لا يشبهه تعالى أحد من خلقه
في شيء ما مطلقا والا لزم مساواة الناقص للكمال وهو محال وباطل بديهية .

٢ - لو كان له تعالى شبيه في ذات أو في صفات أو في أفعال لكان ذلك الشبيه ممثلا له تعالى وكان إلها مثله ولم يكن
حادثا مخلوقا - مع أنه أي آدم مخلوق - .

٣ - يلزم أيضا من هذا التشبيه تركيب ذات الباري من أجزاء ويكون وجود ذاته تعالى محتاجا إلى وجود أجزائه لأنها
مادته التي يتركب منها ولا يتحقق بدونها . وكونه تعالى محتاجا في وجود ذاته إلى غيره سواء كان ذلك الغير مؤثرا
أو مادة باطل لأنه تعالى واجب الوجود لذاته بالبرهان العقلي فثبت أنه تعالى ليس مركبا من أجزاء ويلزمه أن
لا يشبهه تعالى غيره وإذا بطل ما تقولونه التوراة : من وجود شبه لله تعالى في الذات .

٤ - وليس لغيره تعالى صفة تشبه صفته تعالى لأن الصفة تابعة لمرتبة الموصوف . ووجوده تعالى واجب . ووجود غيره
جائر فلا يمكن أن تكون صفة غيره تشبه صفته تعالى . وإذا بطل ما في التوراة من وجود الشبه المعنوي
والظاهري بين الخالق والمخلوق .

٥ - هذا يناقض ما جاء في التوراة من أنه : ليس مثل الله .

٦ - تحير اليهود في هذا التناقض وتقدم تأويلهم في الصورة الظاهرية وهنا في الصورة المعنوية يقول مراد فرج في
كتابه تفسير التوراة ج ١ ص ١٨٢ : ليست الكلمة - الله - هنا بمعنى اسم الجلالة كما في الترجمة .
ويريد أن يخطيء الترجمة ليخلص إلى المعنى الذي يريده ولكن أنى له ذلك .

٧ - هذا فضلا عما تفيدته الفقرة التي من التكوين ص ٣ : ٢٢ : هو ذا الإنسان قد صار كواحد منا . من التعدد
الذي لا يحتمل التأويل .

٨ - هذه النصوص المقدمة هي أساس التشبيه والتجسيم في التوراة وما عدا ذلك فهو تفصيل لهذا التشبيه الظاهري
والمعنوي .

٩ - هذا التشبيه والتجسيم مظهر من مظاهر التعدد ينافي التوحيد .

١٠ - وليس في القرآن الكريم ما يماثل ما جاء في هذه النصوص التوراتية بل فيه ما يخالفها مخالفة تامة واضحة قال
تعالى : « ليس كمثله شيء » وقال تعالى : « قل هو الله أحد . الله الصمد . لم يلد ولم يولد . ولم يكن له كفوا
أحد » .

الفصل الخامس

التشبه الظاهري المفصل

بعد هذا التشبيه المجمل نجد له تفصيلا مطولا بحيث تتم بجميع الأجزاء صورة كاملة للإنسان .

١ - الوجه

تكرر في جميع أسفار التوراة إسناد الوجه إليه تعالى وسنكتفي بإيراد شواهد من كل سفر فيما يلي :

التكوين :

١ - ص ٣ : ٨ : فاخْتَبَأَ آدَمُ وامرأته من وجه الرب الإله . تقول التوراة : إن آدَمَ وحواء حينما سمعا الرب الإله ماشيا في الجنة - في شرق عدن - فرا من أمامه زاعمين أنها يَحْتَبِئَانِ من وجه الرب حياء منه لأنها أَكَلَا من الشجرة .

وهنا يتجلى أن آدَمَ لما أَكَلَ من الشجرة لم يعرف الخير عكس ما تقول التوراة من أنه صار عارفاً بالخير والشر بعد الأكل من الشجرة إذ من الخير أن يعرف ما يجب لله فلا يفر منه لأن فراره لا ينجيه ولأن اختفائه لا يخفيه . والوجه هنا على حقيقته لأنها سمعا صوت الله ماشيا في الجنة فالصوت والمشى يدلان على التشبيه وكذلك الوجه .

٢ - ص ٤ : ١٤ : ومن وجهك أختفي .

لما قتل قايين هابيل كلم الله قايين ولعنه وقال قايين له تعالى : قد طردتني اليوم عن وجه الأرض ومن وجهك أختفي وأكون تائهاً وهاربا في الأرض .

فقايين فهم أن فراره مبعده عن وجه الرب ولم تخطئه التوراة في فهمه فدل على أن الاختفاء من الوجه حقيقي .

٣ - ص ٣٢ : ٣٠ : فدعا يعقوب اسم المكان الذي وقعت فيه المصارعة فيثييل - وجه الله - قائلاً : لأني نظرت الله وجهها لوجه .

هذه الفقرة لا تأويل فيها مع ما جاءت به من ظهور إله التوراة في صورة إنسان صرعه يعقوب وغلبه فكافأ يعقوب بخلع حَقٍّ فخذَه وسماه إسرائيل يعقوب لأنه أَسْرَ وغلب الله القادر - لأنك جاهدت مع الله والناس وقدرت .

٤ - ص ٣٣ : ١٠ فقال يعقوب لأخيه - عيسو - رأيت وجهك كما يُرى وجه الله .

قيل هذا الكلام عقب مصارعة إله التوراة ليعقوب فكأنه يقول : رأيت وجهك كما يرى وجه الله تعالى وقد سبق

له أنه رآه وصارعه فالوجه حقيقي .

وهذا كلام لا يصدر عن نبي يعلم ما يجب لله تعالى من كل حال وما من أجل عليه من كل نقص .
وهل تساوى لديه على فرض التجوز اللذة الروحية المترتبة على الانتماء به تعالى بالأعمال والرضا باللذة المترتبة
على رؤية رجل من بني الإنسان أيا كانت منزلته وصلته ؟ كلا .
وتلك مبالغة ممقوتة رفع فيها الوضع وانضع فيها الرفيع ينبو عنها اللوح ويغمر منها الوجهدان ولا يرضاه العقل
السليم .

ولعل هذه خديعة ثانية من يعقوب التوراة كما وقع منه أولا فانتزع البكورية والنبوة بمكره تكوين ص ٢٧ : ٣٥
من أخيه عيصو هذا يطبق من عدس .

سفر الخروج :

١ - ص ٣٣ : ١١ ويكلم الرب موسى وجها لوجه كما يكلم الرجل صاحبه .

هيات أن يكون ذلك من كلام موسى - عليه السلام - وهو كلم الله تعالى ومصطفاه يعلم ما يليق بالله تعالى فلا
يصدر عنه ما يناهى التعظيم والأجلال فلا يقول وجها لوجه كما يكلم الرجل صاحبه في صورة هذا التأكيد الذي لا مجال
لحملة على غير الحقيقة .

٢ - ص ٣٣ : ١٣ يقول موسى لله فعلمني طريقك حتى أعرفك لكي أجد نعمة في عينيك وأنظر أن هذه الأمة
شعبك ١٤ فقال - الله - وجهي يسير فأريحك .

فجعل الله سير وجهه علامة رضاه عن موسى لأراحته . وهذه الفقرة تثبت حقيقة الوجه وإن لم يثبت حقيقة
الوجه ويكون المراد من الوجه الذات فهي تثبت التحرك والانتقال ويكون المعنى ذاتي تسير أمامك فأريحك والتحرك
والانتقال من خواص الأجسام والله تعالى ليس بجسم وتثبت التشبيه أيضاً .

وسياتى أنه سار أمامهم في السحاب وعمود النار ولم يستقر به النوى ... الخ الأسفار الخمسة .

٣ - ص ٣٣ : ١٥ فقال موسى - لله تعالى - أن لم يسر وجهك فلا تصعدنا من هاهنا .

في هذه الفقرة يقترح موسى التوراة على إله التوراة أنه لا يصعده أن لم يسر وجهه أمامه .

سفر التثنية :

١ - ص ٥ : ٤ وجها لوجه تكلم الرب معنا في الجبل من وسط النار .

٢ - ص ٣٤ : ١٠ موسى الذى عرفه الرب وجها لوجه^(١)

وهذه تأكيدات على أرادة المعنى الحقيقي من لفظ الوجه .

وقد ورد في القرآن الكريم أسناد الوجه إليه تعالى : كل شيء هالك إلا وجهه . ويبقى وجه ربك ذو الجلال
والإكرام .

وقد سبق أننا قلنا : للقرآن تناول خاص على حسب مارسه لنفسه في حدود العقل واللغة العربية والنصوص
المحكمة .

(١) في سفر العدد ذكر الوجه في ص ٦ : ٢٥ . ٢٦ والتثنية ص ٣١ : ١٧ . ١٨ . ص ٣٢ : ٢٠ .

وذلك لفظ الوجه من التشابه الذي يرجع فيه إلى المحكم الذي أيده العقل واللغة والمحكم هو أنه ليس كماله من حيث يمكن له كنهاً بعد الذي أيده العقل الذي يوجب تزيهه تعالى عن صفات المحدثين وأنه ليس لغيره ذات ولا صفة تشبه ذاته تعالى أوصفته التراكيب العربية فيها كثير مثل هذه العبارة فأنهم يقولون فلان وجه القوم أى رئيسهم فأريد من الوجه الناس الذين لها ولاية ورئاسة .

ولم ترد في القرآن تلك التوكيدات التوراتية - وجهها لوجه - كما يكلم الرجل صاحبه : وجهها لوجه تكلم الرب معنا من وسط النار والذي ورد في القرآن جاء في لباقة لاتضيق منقذ التوجيه على رأى صحيح .

ولم يرد في القرآن بكثرة كما ورد في التوراة حوالى العشرين مرة في حين أنه ورد في القرآن مرتين .

وإذا فهناك مفارقات بين تناول التوراة وتناول القرآن .

٢ - العينان

تكرر أسناد العينين لله تعالى في أسفار التوراة الخمسة :

التكوين :

١ - ص ١٩ : ١٩ عبدك قد وجد نعمة في عينيك .

٢ - ص ٣٨ : ٧ . ١٠ وكان غير بكر يهوذا شريرا في عيني الرب ١٠ فقبح في عيني الرب .

٣ - ص ٦ : ٨ وأما نوح فوجد نعمة في عيني الرب .

سفر الخروج :

١ - ص ٣٣ : ١٣ أن كنت قد وجدت نعمة في عينيك ١٦ وجدت نعمة في عينيك ١٧ وجدت نعمة في عيني .

وقد ورد أسناد العينين له في بقية الأسفار^(١) .

وهذا الأسناد يمكن تأويله غير أنه ورد أسناد لازم العينين له تعالى وهي الرؤيا البصرية الحسية .

التكوين :

١ - ص ١ : ١ - ٢٩ ورأى الله النور أنه حسن ثم بعد ما فرغ من الخلق ٢٩ رأى الله كل ما عمله فإذا هو حسن .

٢ - ص ٦ : ٥ ورأى الرب أن شر الإنسان قد كثر في الأرض ١٠ ورأى الله الأرض فإذا هي قد فسدت .

٣ - ص ٩ : ١٦ فتي كانت القوس في السحاب أبصرها لأذكر ميثاقا أبديا .

الخروج :

١ - ص ١٢ : ٢٣ فأن الرب يجتاز بضرب المصريين فحين يرى الدم على العتبة العليا والقائمتين يعبر الرب عن

الباب .

فترى أنها نسبت إليه العينين على طريقة التشبيه ليم الشبه بالإنسان وجعلت الرؤية معلقة بأمور محسوسة مادية

أقيمت علامة ليتذكر بها خوف النسيان .

وهذا كله لا يليق به تعالى لاستلزام التشبيه والتجسيم والجهل عليه تعالى والنسيان - تعالى الله عن ذلك علوا

كبيرا - .

(١) اللاويين ص ١٠ : ١١ والعدد ص ١١ : ١١ . ص ٢٣ : ٢٧ . ص ٢٤ : ١ . والثنية ص ٤ : ٢٥ . ص ٦ : ١٨ . ص ١١ : ١٢ .

ص ١٢ : ٢٨ . ص ١٣ : ١٨ . ص ١٧ : ٢ . ص ٢١ : ٩ .

وما ورد في القرآن من أسناد العين إليه تعالى أفرادا - ولتصنع على عيني - وحدها ذلك - لو حطم به مخالفة المشاهد في الكائنات والقوانين الإنسانية وعلى كل فعناه - ولتصنع على علم من الله - فليعلمنا - كما يفهم من القانون الإسلامي الذي جاء به القرآن .

٣ - الأذنان

العدد ص ١١ : ١٠ وكان الشعب كأنهم يشتكون شرا في أذني الرب ١٨ قد بكيتهم في أذني الرب ٢٨ يقول الرب لأفعلن بكم كما تكلمتم في أذني وقد جاء لازمها وهو الأصغاء .

الثنية :

ص : ١ : ٤٥ ولم يسمع الرب لصوتكم ولا أصغى إليكم والسمع المطلق ورد في التوراة كثيرا^(١) .
فترى أنها نسبت إليه الأذنين والأصغاء والسمع مما يجعل التأويل بعيدا .

ولم يرد في القرآن الكريم نسبة الأذن إليه تعالى لاحقيقة ولا مجازا وكل ماورد في هذا المعنى أنه تعالى سميع بدون تحديد حاسة للسمع - إن الله سميع بصير - وهو السميع العليم - أي أنه سميع بلا حاسة ولا كيفية - ليس كمثله شيء - .

٤ - الأنف

الخروج :

ص ١٤ : ٨ وبريح أنفك تراكمت المياه .

اللاويين :

ص ٢٦ : ٣١ ولا أشتم رائحة سرورك - رائحة السرور تكررت في سفر اللاويين كثيرا - .
فأثبت الأنف ولازمه وهم الشم مما يؤيد الحقيقة وهذا كله يفيد التشبيه والتجسيم وينافي التوحيد .
وليس في القرآن الكريم ولا في السنة الصحيحة ما يفيد أسناد الأنف إليه تعالى .

٥ - التنفس

التكوين :

ص ٨ : ٢١ فتنسم الرب رائحة الرضا - أي تنفس - .

الخروج :

ص ٣١ : ١٧ في ستة أيام صنع الرب السماء وفي اليوم السابع استراح وتنفس - وعلى ذلك فالتنفس حقيقي لأنه عقب الاستراحة من العمل . وليس في القرآن الكريم ولا في السنة الصحيحة شيء من هذا .

(١) تكوين ص ٢١ : ١٧ ، ص ٢٩ : ٢٣ ، ص ٣٠ : ١٧ ، خروج ص ٢ : ٢٣ ، ص ٣ : ٦ ، ص ١٦ : ٧ - ١٢ ، ص ٢٢ : ٢٣ ، ص ٢٧ : العدد ص ١١ : ١ ، ص ١٤ : ٢٧ ، ص ٣١ : ٣ ، والثنية ص ٥ : ٢٨ ، ص ٢٦ : ٧ ، ص ٣٣ : ٧ .

٦ - الفم

ص ١٢ : ٧ أما عبدى موسى فليس هكذا بل هو أمين فى كل بيتى فمأ إلى فم أتكلم معه .
التشبة :

ليس بالخبز وحده يحيا الإنسان بل بكل ما يخرج من فم الرب يحيا الإنسان .
وهذه النصوص بعيدة التأويل وفيها تشبيه وتجسيم وليس فى القرآن ما يثبت شيئاً إليه تعالى من هذا القبيل .

٧ - اليدين

الخروج :

ص ٦ : ٨ وأدخلكم الأرض التى رفعت يدي أن أعطيها لإبراهيم وإسحاق .

ص ٧ : ٥ فيعرف المصريون أنى أنا الرب حينما أمد يدي على مصر

ص ٩ : ٣ فها يد الرب تكون على مواشيك ١٥ فإنه لو كنت أمد يدي وأضربك وشعبك لكنت تباد من الأرض .

ص ١٣ : ٣ بيد قوية أخرجكم الرب من هنا . ٩ . ١٦ بهذا المعنى .

ص ١٥ : ٧ المكان الذى صنعته يارب لسكنك المقدس الذى هيأته يداك .

ص ٢٤ : ٩ ثم صعد موسى وهرون وناداب وأيهو وسبعون من شيوخ بني إسرائيل ١٠ ورأوا إله إسرائيل وتحت رجله شبه صنعة من العقيق الأزرق الشفاف وكذات السماء فى النقاوة ولكنه لم يمد يده إلى أشراف بني إسرائيل رأوا الله وأكلوا وشربوا . وفى هذه الفقرة الأخيرة ظهر إله التوراة لبني إسرائيل فرأوه وتحت رجله شبه صنعة من العقيق الأزرق الشفاف ولكنه لم يمد يده إلى أشراف بني إسرائيل وهذا لا يليق به تعالى .

وتلك النصوص صريحة فى أرادة المعنى الحقيقى .

ص ٣٣ : ٢٢ ويكون متى اجتاز مجدى أنى أصنعك فى نقرة من الصخرة وأسترك يدي حتى أجتاز ثم أرفع يدي فتنظر ورأى . وفى هذه الفقرة الاجتياز والتحريك والانتقال وأثبتت الوراثة واليد له تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

التشبة :

ص ٢ : ١٥ ويد الرب كانت عليهم لأبادتهم .

ص ٣ : ٢٤ ياسيد الرب قد ابتدأت ترى عبدك عظمتك ويدك .

ص ٤ : ٢٤ وهل شرع الله أن يأتى ويأخذ لنفسه شعبا من وسط شعب بتجاريب وآيات وعجائب وحرب ويد شديدة ؟

ص ٥ : ١٥ فأخرجك الرب من هناك بيد شديدة .

ص ٧ : ٨ وأخرجكم الرب بيد شديدة ١٩ التجارب العظم التي أبصرتها عيناك والآيات والعجائب والشدة الشديدة .

ص ٩ : ٢٦ لآتهلك شعبك وميراثك الذي فديته بعظمتك التي أخرجت من مصر يد شديدة .

ص ١١ : ٢ الرب إلهكم وعظمته ويده الشديدة .

ص ٢٦ : ٧ فأخرجنا الرب من مصر يد شديدة

ص ٣٢ : ٣٩ وليس من يدي مخلص ٤٠ أرفع إلى السماء يدي ٤١ أمسكت بالقضاء يدي .

ص ٣٣ : ٣ جميع قديسيه في يديك .

لو علقنا على كل فقرة لطال المقال ولكننا نقول : بعض هذه الفقر يمكن فهمه على معنى تزيهى وهو القدرة مثلا وبعضها لا يمكن حمله على غير المعنى الحقيقي لوجود قرائن مانعة من أرادة المعنى المجازى . فمثلا الفقرة التي فيها ورأوا إله إسرائيل وتحت رجله شبه صنعة من العقيق ولكن لم يمد يده . تأويلها بعيد وهي تثبت اليد حقيقة . هذا عدا ما في بعض الفقر من الإتيان والنفس واليد وكلها مظاهر التجسيم والتشبيه والتعدد لأن التجسيم لوثة في التوحيد . وما ورد في القرآن الكريم من نسبة اليد إليه تعالى فراد به النعمة أو القدرة كما عرف عن اللغة العربية وكما حكم العقل والنقل المحكم .

ولسنا في حاجة إلى تكرار القول بأن للقرآن الكريم تناوله الخاص كما تقدم .

٨- الذراع

الخروج :

ص ٦ : ٦ وأخلصكم بذراع ممدودة .

ص ١٥ : ١٦ بعظمة ذراعك يصمتون كالبحر .

التثنية :

ص ٤ : ٣٤ وهل شرع الله أن يأتي ويأخذ لنفسه شعبا من وسط شعب بتجارب وآيات وعجائب وحروب ويد شديدة وذراع رفيعة .

ص ٥ : ١٥ فأخرجك الرب من هناك بيد شديدة وذراع ممدودة .

ص ٧ : ١٩ التجارب العظيمة التي أبصرتها عيناك والآيات والعجائب واليد الشديدة والذراع الرفيعة .

ص ٩ : ٢٩ أخرجته بقوتك العظيمة وبذراعك الرفيعة .

ص ١١ : ٢ الرب إلهكم وعظمته ويده الشديدة وذراعه الرفيعة .

ص ٢٦ : ٧ فأخرجنا الرب من مصر يد شديدة وذراع رفيعة .

وهذه الفقر وأن أمكن تأويلها مع مالم - تشر إليه التوراة - إلا أن بعض العلماء يرى فيها ناحية من التجسيم والتشبيه بأطلاقها عن التقيد بالأضافة إليه تعالى كما سلك القرآن في مثل - يد الله فوق أيديهم - فلم ترد اليد مطلقة من الأضافة إليه تعالى وبذلك اختص يد خاصة كما كانت ذاته تعالى خاصة به وتزهت عن جميع الذوات .

ما ورد في التوراة فإنه مطلقاً لا يقيد الاشتراك بينه تعالى وبين غيره من الحوادث فيظهر فيها التشبيه
أن الكريم ولا في النسبة الصحيحة نسبة الذراع إليه تعالى .

٩ - اليمين

الخروج :

ص ١٥ : ٦ يمينك يارب معتزة بالقدرة يمينك يارب تحطم العدو ١٢ تمد يمينك فتبتلعهم الأرض .

التثنية :

ص ٣٣ : ٢ جاء الرب من سينا : وعن يمينه نار شريعة لهم .

ولعل المراد باليمين القدرة التامة وقد ورد في القرآن الكريم - والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما
يشركون - .

وأريد بها القدرة التامة بناء على مقتضى العقل والنقل والمحكم وفوق هذا فقد اقترنت بالتثنية والتقديس سبحانه
وتعالى عما يشركون .

١٠ - الأصبع

الخروج :

ص ٨ : ١٩ فقال العرافون لفرعون : هذا أصبع الله .

ص ٣١ : ١٨ ثم أعطى عند الفراغ من الكلام - مع الله - في جبل سينا لوحى الشهادة لوحى حجر مكتوبين
بأصبع الله .

أن أريد بالأصبع القدرة فكذلك وإلا فهو تشبيه وتجسيم لا يليقان بالله تعالى ومنافيان للتوحيد .

وليس في القرآن الكريم نسبة الأصبع إليه تعالى وما ورد في الحديث أريد منه القدرة التامة على فعل وترك
ما يشاء ويختار .

١١ - الرجلان

الخروج :

ص ٥٤ : ١٠ ورأوا إله إسرائيل وتحت رجله شبه صنعة من العقيق الأزرق الشفاف وكذات السماء في
النقاوة .

هذه الفقرة يبعد تأويلها كل البعد لما قدمنا من أنه وضع الحقيقة بين حدود مادية حيث كان ذلك في الصباح
الباكر على سناء ورأوا رجله وهذا هو التشبيه والتجسيم المحالين عليه تعالى وتقدم الكلام على بطلانها .

وليس في القرآن الكريم نسبة الرجل إليه تعالى وما في السنة محمول على اشتداد الأمر .

١٢ - القدم

التشبية :

ص ٣٣ : ٢ جاء الرب من سيناء وأشرق لهم من سعير وتلألأ من جبل فاران . فإنا نحن نرى ربنا من فوقنا وعن يمينه نار شريعة لهم ، فأحبَّ الشعب جميع قديسيه في يدك وهم جليلون عند قديسك بطيوس من أمراك .
هذه الفقرة بعيدة عن التأويل لارتباطها بحادثة واقعية مادية وهي التي رآها بني إسرائيل وتحت رجله شبه صنعة من العقيق وهذا هو التشبيه والتجسيم الباطلان المستحيلان عليه تعالى .
وليس في القرآن الكريم نسبة القدم إليه تعالى .
وما في السنة محمول على زجر جهنم .

١٣ - القلب

التكوين :

ص ٦ : ٦ فحزن الرب أن عمل الإنسان في الأرض وتأسف في قلبه . وفي هذه الفقرة نسبة الجهل إليه تعالى لأنه لم يكن عالما بمصير الإنسان وما سيكون منه يوم خلقه وباركه ويوم رأى أن كل ما فعله - بما فيه الإنسان - حسن وفيها تناقض أيضاً لأنه باركه وسر به يوم خلقه ثم هنا يحزن ويتأسف على أنه خلقه وهذا الأسف وذلك الحزن حقيقيان لأنه حزن على شيء بدر منه هو .

وليس في القرآن الكريم حزن ولا أسف منه تعالى على فعل من أفعاله بل نرى الثناء والأطراء على حسن أبداعه وجميل اختراعه - الذي أحسن كل شيء خلقه - إنا كل شيء خلقناه بقدر صنع الله الذي أتقن كل شيء - سبح اسم ربك الأعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى - .

فلم يصدر منه تعالى أسف على فعل صدر منه سبحانه وتعالى عما يقول الكافرون علوا كبيرا .

هذا فضلا عن نسبة القلب إليه تعالى مما لم يرد مثله في القرآن الكريم ولا في السنة الصحيحة .

ص ١٨ : ٢١ وقال الرب في قلبه لا أعود ألعن الأرض من أجل الإنسان .

وفي هذه الفقرة أسناد القلب إليه تعالى وهو تشبيه وتجسيم محالان على الله تعالى ثم فيها البداء المستحيل عليه تعالى لاستلزام الجهل على الله تعالى والجهل على الله محال . كيف وهو خالق الكائنات ومأنح المعلومات وأبده البدييات فاقد الشيء لا يعطيه فعلمنا نحن دليل على علمه تعالى لأنه أثر من آثاره وهذه النصوص التي في التوراة لعلها أثر من آثار الوثنية الأولى أيام أن كان الناس يفهمون الإله على سنن فهم الإنسان للإنسان . وإلا فكيف يكون كتاب سماوى ينزل لتقديس الله وتمجيده فيشتمل على ذمه وتجهيله هذا لا يتفق من أقل الناس تفكيراً وأقلهم تدبيراً . وكيف ينسب لنفسه الحزن على ما قدم وأبرم مع أننا نرى الرجل العاقل يقلب الأمر على احتمالاته فإذا استبان الصواب في ناحية من نواحيه أسرع إلى تنفيذه ثم أن صادفه النجاح فيها وإلا فلا يلج الحزن قلبه ولا يأكل الأسف لبه لأنه قد بذل جهده وقدر حده .

عكس ما نرى في التوراة من أسف ممض على ما فات ومن عدم التبصر فيما هو آت منسوبين إليه تعالى ظلماً وزوراً .

١٤ - الروح

وكانت الأرض خالية وخربة ، وروح الله يرف على وجه المياه .
العدد ص ١٤ : ٢٨ الرب طهر الروح - بضم الراء في الفقرتين كما في الترجمة - .
ويحاول يفسرو اليهود المخلصون في التوراة ج أ ص ٢٨ أن يجعلوا الروح بفتح الراء بمعنى النسيم لا بالضم وهو مابه
حياة الأنفس ، وهو السر الخفي الذي أودعه الله في كل حي .
وليس في القرآن الكريم ولا في السنة الصحيحة هذا المعنى .

١٥ - الاستراحة

التكوين :

ص ٢ : ٢ وفرغ الله في اليوم السابع من عمله الذي عمل فاستراح في اليوم السابع ، وقدر لأنه فيه استراح
من جميع عمله .

الخروج :

ص ٢٠ : ١٢ واستراح في اليوم السابع ، ص ٢٠ : ١١ في ستة أيام صنع الرب السماء والأرض والبحر وكل
ما فيها واستراح في اليوم السابع . ص ٣١ : ١٧ في ستة أيام صنع الرب السماء والأرض . وفي اليوم السابع استراح
وتنفس .

هذه الأمور تنسبها التوراة إليه تعالى : جهلا بما يجب له تعالى من تزيه وثناء فتنسب له الإعياء والتعب والنصب
من عمله الذي عمله وعقب الفراغ منه مباشرة بدليل فاء التعقيب - فاستراح - طلب الراحة واستجمام القوة
وتنفس . لأن الجهد كان قد بلغ منه مبلغه .

وهذه أمور لا تستحق الوقوف عندها .

وليس في القرآن الكريم ولا في السنة الصحيحة مثل هذا الذي يتزاه الله تعالى عنه .

١٦ - الطعام

العدد ص ٢٨ : ١ ، ٢ وكلم الرب موسى قائلا : ٢ أوصى بني إسرائيل وقل لهم : قرباني طعامي . معه وقائدي
راحة سروري تحرصون أن تقدموه لي في وقته (الوقود خروفان حوليان صحيحان يذبح أحدهما صباحا والثاني بين
العشاءين) .

١٧ - الشراب

العدد ص ٢٨ : ٧ في القدس أسكب سكيب مسكر للرب .

أقول ورود هذه الأشياء في التوراة منسوبة إليه تعالى ولو مجازا لا يليق لأنها في ظاهرها تشبه ما يفهم الوثنيون .
ويعرفونهم من آلهتهم حيث كانوا يقدمون القرابين لتأكلها الآلهة لأنها كالإنسان تغضب عند الجوع وتبطش بعابديها

وغير ذلك مما يتمثل في الإنسان من صفات بشرية فكانوا يترضونها بالقرابين اللادينية ~~التي~~ فقدموا الإنسان أغز شيء عندهم . وهذا منشأ التضحية البشرية .

ولو أنها أمرت بأعطاء هذه التقدّمات إلى أهلها ومستحقّيها لكان حراما ~~وما~~ ومنه ~~من~~ أن لا يدخل المسكر مع أنها نهت هرون وبنيه عن شربه عند دخول خيمة الاجتماع لاويين ص ١٠ : ٨

وكلم الرب هرون قائلا : خمرًا ومسكرًا لا تشرب أنت وبنوك معك عند دخولكم إلى خيمة الاجتماع . فإذا كان شرب الخمر حراما على الكهنة عند دخول الخيمة فلماذا يوضع هذا الخمر المسكر في القدس ؟؟ لعلهم بعد أكل القرابين يتجرعون المسكر داخل الخيمة ويكون ما يكون .

ولله الحمد أن طهر السنة الصحيحة والقرآن الكريم من هذه الأباطيل .

١٨ - الوقوف والقيام

الخروج :

ص ١٧ : ٥ فقال الرب لموسى : ٦ ها أنا أقف أمامك على الصخرة في حوريب فتضرب الصخرة فيخرج منها ماء ليشرب الشعب .

فقلوه : ها أنا أقف . لا يدع مجالا للتأويل ويفيد أنه وقوف حقيقى في مكان معين وذلك من خواص الأجسام والله تعالى منزّه عن التجسيم . لأنه لو كان جسما لاحتاج إلى فراغ يشغله . والاحتياج علامة الحدوث فلا يكون قديما .

وأیضا لو احتاج إلى فراغ يشغله فكان فقيرا إلى ماعداه والمفروض أنه هو الغنى المطلق عن جميع الموجودات لأنه هو الذى أبدعها ص ٣٤ : ٥ فترّل الرب فى السحاب فوقّف عنده - عند موسى - هناك على جبل سينا . العدد ص ١٠ : ٣٥ قم يارب فلتبدد أعداءك . ص ١٢ : ٥ فترّل الرب فى عمود سحاب فوقّف فى باب الخيمة .

فهذا قيام ووقوف حقيقيان . وهنا أمره موسى بالقيام أيضاً .

١٩ - المجيء

الثنية ص ٣٣ : ٢ جاء الرب من سينا ... وأتى من ربوات القدس

ص ٤ : ٣٤ وهل شرع الله أن يأتي ويأخذ لنفسه شعبا من وسط شعب .

الخروج : ١٩ : ٩ فقال الرب لموسى : ها أنا آت إليك فى ظلام السحاب لكى يسمع الشعب حينما أتكلم معك فيؤمنوا .

ص ٢٠ : ٢٠ لا تخافوا لأن الله أنما جاء لكى يمتحنكم ٢٤ فى كل الأماكن التى أصنع فيها لاسمى ذكرّا آتّى إليك وأباركك .

العدد ص ٢٢ : ٩ فأتى الله إلى بلعام ، ص ٢٣ : ٤ فوافى الله بلعام .

هذه الفقرات بعيدة عن التناول حيث يقول الرب لموسى :

ها أنا أت إليك في ظلام السحاب لأفزع الشعب بالإيمان ثم يقول موسى مطمئنا للشعب : لا تخافوا لأن الله أعما جاء ليخلصكم وأنه يأتى كل الأماكن التى يصنع فيها لاسمه ذكرا .

وهذا الإيمان بالانتقال الذى هو من خواص الأجسام والله منزه عن ذلك .

وما فى القرآن من نسبة المجيء إليه تعالى يوم القيامة فعلى معنى مجيء أمره أو ظهور آياته أو أن هذا المجيء من أمور الآخرة التى لا يعلمها إلا هو كما يقضى بذلك قانون القرآن العقلى والنقلى ولم يذكر فى القرآن الكريم إلا فى هذا الموضع بخلاف ما فى التوراة مما يفيد الانتقال والتحرك واشتغال الزمان والمكان عليه وأنه وقع فعلا .

٢٠ - الرجوع والذهاب

التثنية ص ٢٣ : ٤ الرب إلهك سائر فى وسط مملكتك فلتكن مملكتك مقدسة لئلا يرى قدر شىء فيرجع عنك .

التكوين ص ١٨ : ٣٣ وذهب الرب بعد ما فرغ من الكلام مع إبراهيم . وهذان النصان يفيدان أن هذا الرجوع بتحريك وانتقال اللذين هما من خواص الأجسام - تعالى الله عن ذلك -

وتتلخص القرآن الكريم من هذه التراهاات فكفانا مئونة البحث فى غير طائل .

٢١ - المسير والمشي

الخروج ص ١٣ : ٢١ وكان الرب يسير أمامهم نهرا فى عمود سحب ليهدىهم فى الطريق وليلا فى عمود نار ليضىء لهم لكى يمشوا نهرا وليلا .

ص ٣٣ : ١٦ بماذا يعلم أنى وجدت نعمة فى عينيك أنا وشعبك ؟ أليس بمسيرك معنا ؟؟ ٢٢ يكون متى أجتاز مسجدى أنى أضعت فى نقرة من الصخرة وأسترك ييدى حتى أجتاز ٢٣ ثم أرفع يدي فتنظر ورائى .

ص ٣٤ : ٦ فاجتاز الرب قدماه ٩ قال موسى - لله - أن وجدت نعمة فى عينيك أيها السيد فليسر السيد فى وسطنا .

اللاويين ص ٢٦ : ٢ إذا سلكتكم فى فرائض أعطى مطركم فى حينه وألفت إليكم وأكثركم وأجعل مسكنى فى وسطكم ١٢ وأسير بينكم وأكون لكم إلهًا وتكونون لى شعبا .

ص ١٤ : ١٤ ويقولون لسكان الأرض الذين قد سمعوا أنك يارب فى وسط هذا الشعب الذى أنت يارب قد ظهرت لهم عينا لعين وسحابتك واقفة عليهم وأنت سائر أمامهم بعمود سحب نهرا وبعمود نار ليلا .

التثنية ص ١ : ٣٢ لستم واثقين بالرب إلهكم ٣٣ السائر أمامكم فى الطريق .

ص ٩ : ٣ فاعلم اليوم أن الرب إلهك هو العابر أمامك .

ص ٢٠ : ٣ اسمع يا إسرائيل أنتم قريبتم اليوم من الحرب على أعدائكم لاتضعف قلوبكم لاتخافوا ولا ترتعدوا ولا ترهبوا وجوههم لأن الرب إلهكم سائر فى وسط محلتك لكى ينقذك ويدفع أعداءك أمامك .

ص ٣١ : ٣ الرب إلهك هو سائر معك ٨ الرب سائر أمامك هو يكون معك ولا يتركك .

هذه الكثرة من النصوص تدل دلالة واضحة على انتقال إلههم ومسيرة أمانهم وتوحيدهم ومحوه الزمان والمكان - تعالى الله علوا كبيرا -

وليس في القرآن الكريم صفة هذه الرحالة ولا في السنة المطهرة

٢٢ - النزول

التكوين ص ١١ : ٥ فترل الرب لينظر المدينة والبرج الذين كان بنو آدم يعمرون ٦ وقال الرب : هو ذا شعب واحد ولسان واحد لجميعهم . وهذا ابتداءهم بالعمل والآن لا يمتنع عليهم كل ما ينوون أن يعملوه هلم ننزل ونبلبل هناك لسانهم حتى لا يسمع بعضهم لسان بعض فبدهم الرب من هناك .

ونأخذ على هذا النص ما يأتي :

١ - هذا النص صادر من إله التوراة ولاتأويل فيها . فاشتمل عليه الزمان والمكان .

٢ - يشعر بالجهل التام حيث نزل لينظر .

٣ - تفيد أسناد العجز إليه عن دفع ما ينوون أن يعملوه وإسناد الخوف إليه أيضا من اجتماع كلمتهم .

٤ - يفهم منها التعدد هلم ننزل ونبلبل هناك لسانهم هذا غير سننه تعالى من حث على الاتحاد بأرسال الرسل ليعلموا الناس أصول الاجتماع الصالح وخروج على السنة الفطرية من حب الاتحاد والتعاون لأن الإنسان اجتماعي بالطبع .

٥ - وكل هذه الأمور لا تليق به تعالى فلا تجرى عليه قوانين الأجسام وأيضا ثبت له العلم التام ، والقدرة التامة بدليل هذا الكون البديع المنسجم وثابت له التوحيد حتى بنصوص هذه التوراة .

ص ١٨ : ٢٠ وقال الرب : أن صراخ سدوم ، وعمورة ، وخطيتهم قد عظمت جدا أنزل وأرى هل فعلوا بالتنام حسب صراخها الآتي إلى؟؟ وإلا فأعلم .

وفي هذه الفقرة :

١ - نسبة الجهل التام إلى الله - تعالى الله علوا كبيرا - حيث أنه لم يدر ما فعلوه بالتنام فترل ليعلم ما لم يكن يعلم - أنزل وأرى هل فعلوا بالتنام حسب صراخها .

٢ - أسناد الأبصار الحادث إليه تعالى لأنه نزل ليرى ببصره المحدود وإلا لكان يكفيه النظر بدون نزول . فما نزل إلا لقصر نظره ، وليكشف ما فعلوه تماما بحسب صراخها الصاعد إليه فأن كان يحسبه فيها - وإلا فأعلم - وإلا فليفكر في إيجاد حل لمسألتهم .

ونقول :

١ - العلم ثابت له تعالى لأنه لو لم يكن عالما لكان جاهلا ولو كان جاهلا لما وجد هذا الكون المحكم المتقن ولكن وجد هذا الكون البديع المتقن قاله تعالى ثابت له العلم .

٢ - العلم كمال ، والله متصف بكل كمال فالعلم صفة ثابتة لله تعالى .

٣ - الله واهب العلم في عالم الإمكان ولا يعقل أن يكون المعطى للنبي فاقدا له . قاله متصف بالعلم .

٤- لم يكن عالماً لكانت الحوادث ممكنة من هو أعلم منه وأكمل ولو كان كذلك لفضل الناقص الكامل وهو

٥- الله تعالى البارئ الخالق يكون صفته كمال فلو كانت الصفة القائمة به حادثة لكان خاليا منها في الأزل

٦- اذن بطل ما جاء به التوراة من أن يكون هذا ليس من كلام الله على لسان موسى - عليه السلام -

٧- هذا فضلا عما فيها من أسناد النزول والتحريك والانتقال الحقيقي - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا -

ص ٤٦ : ٣ أنا الله إله أهلك لا تخف من النزول إلى مصر لأنى أجعلك أمة عظيمة هناك . أنا أنزل معك إلى مصر .

في هذه الفقرة ما يقع لهم في اليقظة تمثل لهم مناما وتلك في رؤية رآها يعقوب ورؤيا الأنبياء وحى صادق وفيها الأخبار بنزول الله تعالى مع يعقوب إلى مصر . وهو نزول حقيقى لأن الذى خاطبه هو إله التوراة بدليل - أنا الله إله أهلك - أنا أنزل معك إلى مصر ، ولقد رآه مرة أخرى عند مصارعته معه فإذن نزوله أمر عادى في التوراة . ونكرر القول : بأن هذا من صفات الحوادث . ومما ينافى التوحيد أيضاً ويستحيل عليه الاتصاف بذلك .

الخروج ص ٣ : ٧ فقال الرب : أنى قد رأيت مذلة شعبي فترلت لأنقذهم من أيدي المصريين . وهذا أيضا صادر عن إلههم . لأنه نزل لأنقذهم عقب رؤيته مذلتهم - وهو باطل لما تقدم - .

ص ١٩ : ١١ ويكونون مستعدين لليوم الثالث لأنه في اليوم الثالث ينزل الرب أمام عيون جميع الشعب على جبل سيناء ١٨ وكان سيناء يدخن من أجل أن الرب نزل عليه بالنار وصعد دخان كدخان الأتون ونزل الرب إلى جبل سيناء إلى رأس الجبل .

وكان ذلك في الصباح الباكر بعد الاستعداد للقاءه ثلاثة أيام وفيها تعيين الزمان والمكان لنزول إلههم . وهذا هو التشبيه والتجسيم المحالان على الله تعالى والمنافيان للتوحيد .

ص ٣٤ : ٥ فترل الرب في السحاب فوقف عنده - عند موسى - هناك - على سيناء - وفي هذه المقابلة ألقى إليه الألواح وتقدم الكلام على ذلك .

العدد ص ١١ : ١٦ فقال الرب لموسى : اجمع إلى سبعين رجلا من شيوخ بني إسرائيل الذين تعلم أنهم شيوخ الشعب وعرفاؤه وأقبل بهم إلى خيمة الاجتماع فيقفوا هناك معك . وأنزل أنا وأتكلم معك هناك فخرج موسى وكلم الشعب بكلام الرب وجمع سبعين رجلا من شيوخ الشعب وأوقفهم حوالى الخيمة فترل وتكلم معه وأخذ منهم الروح الذى عليه وجعل على السبعين رجلا الشيوخ . فلما حلت عليهم الروح تنبؤوا .

ونقول تعليقا على هذه الفقرة :

أنها قطعية الدلالة في كون النزول على حقيقته نزول حركة وانتقال لا يتصف به الله تعالى .

ص ١٥ : ٥ فترل الرب في عمود سحاب ووقف في باب الخيمة ودعا هرون ومريم فخرجا كلاهما .

هذه الفقرة كسابقتها تؤيد ما جاء في أخوانها من نزول وانتقال مما هو من صفات الحوادث ومما هو مناف للتوحيد - وكل ذلك محال على الله -

وليس في القرآن الكريم أسناد النزول إلى الله تعالى ، وما ورد في الحديث ~~عن النبي~~ نزول أمره بالرحمة والمهنة
للتائبين بمقتضى الأدلة العقلية والنقلية مع مقتضى اللغة العربية أيضا .

٢٣ - الصعود

التكوين ص ١٧ : ٢٢ فلما فرغ الله من الكلام معه صعد ~~إلى~~ عن إبراهيم .
ص ٣٥ : ١٣ ثم صعد الله عنه في المكان الذي تكلم معه .
الخروج ص ٣٣ : ١ وقال الرب لموسى : ٣٠٠٠ فأنى لا أصعد في وسطك لأنك شعب صلب الرقبة ه أن
صعدت لحظة واحدة أفنيتكم . في هذه العبارة مايفيد أن الصعود بالتحرك والانتقال وهو مناف للتوحيد .
وليس في القرآن الكريم ولا في السنة الصحيحة أسناد هذا المعنى إليه تعالى .

٢٤ - السوراء

الخروج ص ٢٣ : ٢٢ يكون متى أجتاز مجدى أنى أضعت في نقرة من الصخرة وأسترك يدي حتى أجتاز ٢٣ ثم
أرفع يدي فتنظر ورائى هذه صفة الحوادث التى لايتصف بها تعالى .
وليس في القرآن الكريم ولا في السنة الصحيحة مايفيد أسناد ذلك إليه تعالى .

٢٥ - الأمام

ورد لفظ أمام الرب مع التعيين في مكان خاص بكثرة مدهشة حتى بلغ مائة وسبعين وواحدة من المرات وسنورد
من كل سفر بعض الشواهد .

التكوين ص ١٩ : ٢٧ وبكر إبراهيم من الغد إلى المكان الذى وقف فيه أمام الرب .
الخروج ص ١٦ : ٩ وقال موسى لهرون : قل للجماعة بنى إسرائيل اقتربوا إلى أمام الرب لأنه قد سمع . تدمركم ٢٣
وقال موسى لهرون : خذ قسطا واحدا واجعل فيه ملء العُمرِ منّا وضعه أمام الرب ، ص ٢٥ وكلم الرب موسى
قائلا : كلم بنى إسرائيل أن يأخذوا لى مقدمة فيصنعون التابوت وغطاءه وتصنع المائدة ٣٠ وتجعل على المائدة خبز
الوجوه أمامى دائما .

ص ٢٧ : ٢١ في خيمة الاجتماع خارج الحجاب الذى أمام الشهادة يرتبها هرون وبنوه من الصباح إلى المساء
أمام الرب .

ص ٢٩ : ١١ فتذبح الثور أمام الرب عند باب خيمة الاجتماع ٥٣ ورقاقة واحدة من سلة الفطير التى أمام
الرب .

ص ٣٤ : ٣٤ وكان موسى عند دخوله أمام الرب ليتكلم معه يتزع البرقع .
ص ٤٠ : ٢٢ وجعل المائدة في خيمة الاجتماع في جانب المسكن نحو الشمال خارج الوجوه ٢٣ ورتب عليها
ترتيب الخبز الذى أمام الرب ٢٥ وأصعد السرج أمام الرب .

اللاويين ص ٤ : ٤ تقدم الثور إلى باب خيمة الاجتماع أمام الرب ويضع - الكاهن - يده على رأس الثور
ويذبح الثور أمام الرب ويغمس الكاهن أصبعه في الدم وينضح من الدم سبع مرات أمام الرب لدى حجاب

القدس ويجعل الكاهن من الدم على قرون مذبح البخور العطر الذي في خيمة الاجتماع أمام الرب .
ص ٢٦ : من سل العطر الذي أمام الرب أخذ قرصا واحدا .
ص ١١ : فيوقف الكاهن المطهر الإنسان المتطهر وأياها أمام الرب لدى باب خيمة الاجتماع .
ص ٣٤ : ٣ في خيمة الاجتماع يهرون من الصباح إلى المساء أمام الرب .
ص ٧ : فوضع موسى العصا أمام الرب في خيمة الشهادة ٩ فأخرج موسى العصا من أمام الرب .
الثنية ص ١٩ : ١٧ يقف الرجلان اللذان بينهما الخصومة أمام الرب .
ص ٢٦ : ١٠ ثم تضعه أمام الرب إهلك وتسجد أمام الرب إهلك .
ص ١٤ : ٢٣ وتأكل أمام الرب في المكان الذي يختاره .
هذه قطرة من بحر لفظ أمام الرب وفيها من التحديد والتعيين ما يمنع التأويل . وكلها صفات حدوث منافية للتوحيد . والله تعالى متزه عن ذلك . وليس في القرآن الكريم ولا في السنة الصحيحة أمثال هذه العبارات .

٢٦ - الكلام

جاء في أسفار التوراة الخمسة : أن الله تعالى كلم :

- ١ - نفسه . تك ص ٨ : ٢١ .
- ٢ - آدم وحواء تك والحية تك ص ٣ : ١ ، ٩ ، ١٤ .
- ٣ - قايين . تك ص ٤ .
- ٤ - نوحا . تك ص ٧ ، ٨ ، ٩ .
- ٥ - إبراهيم . تك ص ٣ : ١٣ - ٢٢ .
- ٦ - هاجر . تك ص ٢١ : ١٧ - ١٩ .
- ٧ - إسحاق . تك ص ٢٦ .
- ٨ - يعقوب . تك ص ٣٢ .
- ٩ - موسى . خروج ص ٣ إلى آخر الأسفار الخمسة .
- ١٠ - هرون خروج ص ٤ : ٤ ، ٩ . ص ١٢ : ٢٣ .
- ١١ - مريم . العدد ص ١٢ : ٤ .
- ١٢ - بلعام العدد ص ٢٢ : ١٢ .
- ١٣ - بني إسرائيل جميعا خروج ص ١٩ : ٩ .

فقال الرب لموسى : ها أنا آت إليك في ظلام السحاب لكي يسمع الشعب حينما أتكلم معك فيؤمنوا ، ثنية ص ٤ : ٣٣ هل سمع شعب صوت الله الحي يتكلم من وسط الغار كما سمعت أنت وعاش ؟ ٣٦ من السماء أسمعت صوته لينذرك وعلى الأرض أراك تارة وسمعت كلام من وسط الغار فترى أن كلامه غير قاصر على مخاطبة الأنبياء بل سمعه الشعب جميعه كما تقدم ، ومع هذا الاتصال المباشر لجميع إسرائيل تلك المبالغة في تصوير الكلام تصويرا يجعله

مثل كلام الناس في مألوفاتهم وعاداتهم ولا ينحصره بصفة تليق به تعالى : أمثال
جاء في سفر الخروج ص ٣٣ : ١١ ويكلم الرب موسى وجها لوجه كما يكلم الرجل صليبه
وجاء في سفر العدد ص ١٢ : ٥ فترل الرب في عمود سحاب ووقف في باب الخيمة ودعا هرون وفخرجا
كلاهما ٦ فقال : اسمعا كلامي أن كان منكم نبي فبالرؤيا استعلن له في الحلم أكله ٧ وأما عبدي موسى فليس
كذلك بل هو أمين في كل بيتي ٨ فما إلى فم أتكلم معه لا بالألغاز وشبه الرب يعاين .

وفي هذه الفقرة الأخيرة :

١ - النزول المحال عليه تعالى .

٢ - أثبات الفم له تعالى .

٣ - وهي ثلاثة الأثافي وداهية الدواهي أثبات شبه للرب يعاينه موسى ويراه .

٤ - أن أمكن فرضا التأويل في الأولين فلن يمكن في الثالث ولو لم يكن في التوراة إلا هذه الفقرة لكفى في
هدمها وعدم اعتبارها .

٥ - أن التوراة تناقض نفسها حيث جاء فيها :

- ليس مثل الله - فواحدة تنفي وجود شبه الله والثانية تثبت وجود شبه له يعاين ويرى .

٦ - التحليل الدقيق في تصوير الكلام حتى يجعله كما يكلم الرجل صاحبه وهذا كله محال في حقه تعالى لأنه من
صفات الحوادث التي تنزه الله عنها .

وفضلا عن ذلك فهناك تعيين واضح لمكان التكليم :

جاء في الخروج ص ٢٥ : ٢١ وفي التابوت تضع الشهادة التي أعطيك وأنا اجتمع بك هنا وأتكلم معك من على
الغطاء من بين الكرويين الذين على تابوت الشهادة .

فهذا التحديد من على الغطاء من بين الكرويين الذين على تابوت الشهادة ، يجعل الكلام أمرا عاديا ماديا حادثا
صرفا لا يليق به تعالى وينافي التوحيد .

والذي نأخذه عن التوراة في هذا الموضوع ذلك الأسراف في تعميم سماع كلام الله حتى شمل الشعب جميعه
وذلك التفصيل في كيفية الكلام وذلك التعيين لمصدر الصوت ، وكونه بصوت ، وسيأتي الكلام عليه - حتى ألحق
صفات الخالق بالخلق - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا -

وما ورد في القرآن الكريم أثبات صفة الكلام له تعالى مع التنزيه وليس فيه ذلك التحديد والتكييف والتعيين
والعموم فيقول تعالى : - وكلم الله موسى تكليما - أي ليس مما يتعارفه الناس بدليل هذا الأبهام فكان من غير كيف
ولا صوت ولا حرف ولا من أي الجهات ولا من أي المواضع .

ولم يرد في القرآن الكريم أن بني إسرائيل سمعوا كلام الله بلا واسطة وكل ما ورد فيه أن فريقا منهم كانوا يسمعون
كلام الله فقال تعالى :

« أفطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون » .
وتقدم الكلام على هذه الآية .

غير نقول : أن هذه الآية ليست صريحة بأنهم سمعوا كلام الله بلا واسطة بل تختمل أنهم سمعوه بواسطة تبليغ الرسول عليه السلام .

٢٧ - الصوت

التكوين ص ٢ : ٨ وسمعا - آدم وحول - صوت الرب الإله ماشيا في الجنة فاخترأ آدم وامرأته من وجه الرب فنادى الرب الإله آدم وقال : أين أنت ؟ ١٠ فقال : سمعت صوتك في الجنة .

الخروج ص ٧ : ٤ فكلّم الرب موسى قائلا : فقال الرب لموسى .. ٨٩ فلما دخل موسى إلى خيمة الاجتماع ليتكلم معه كان يسمع الصوت يكلم من على الغطاء الذى على تابوت الشهادة من بين الكرويين .

التثنية ص ٤ : ١٢ فكلّمكم الرب من وسط النار وأنتم سامعون صوت كلام ٣٣ هل سمع شعب صوت الله الحى يتكلم من وسط النار كما سمعت أنت وعاش ؟ ٣٦ من السماء أسمعك صوته ليندرك . ص ٥ : ٣٤ الرب إلهنا قد أرانا مجده وعظمته وسمعنا صوته من وسط النار ٢٥ أن عدنا فسمع صوت الرب إلهنا ٢٦ من هو من جميع البشر الذى سمع صوت الله الحى يتكلم من وسط النار مثلنا وعاش (١) ؟؟

٢٨ - الظهور

اتخذ ظهور إله التوراة مظاهر عدة :

- ١ - الظهور المجرد من غير ارتباط بظاهرة طبيعية .
 - ٢ - الظهور فى العليقة المحترقة .
 - ٣ - الظهور فى هيئة ملاك .
 - ٤ . ٥ - الظهور فى عمود السحاب والنار .
 - ٦ - الظهور فى صورة إنسان .
- هذه أنواع مظاهر إله التوراة فى الأسفار الخمسة . وتكلم عنها فيما يلى :

٢٩ - الظهور المجرد

التكوين ص ١٢ : ٧ وظهر الرب لأبرام وقال : لنسلك أعطى هذه الأرض فبنى هناك مذبحا للرب الذى ظهر له . ص ١٧ : ١ ولما كان أبرام ابن تسعة وتسعين سنة ظهر الرب لأبرام ، ص ١٨ : ١ وظهر له - لإبراهيم - الرب عند بلوطات ممرا .

ص ٢٦ : ٢ وظهر له - لأسحق - الرب وقال : لانتزل إلى مصر ٢٤ فظهر له - لإسحاق - الرب تلك الليلة وقال : أنا إله إبراهيم أبوك .

ص ٣٥ : ١ ثم قال الله ليعقوب : قم اصعد إلى بيت أيل وأقم هناك واصنع هناك مذبحا لله الذى ظهر لك حين هربت من وجه أخيك ٧ وبنى هناك مذبحا ودعا المكان أيل بيت أيل لأنه هناك ظهر له الله حين هرب من وجه أخيه ٩ وظهر الله ليعقوب أيضا حين جاء من فدان آرام وباركه وقال له الله : اسمك يعقوب لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل يكون اسمك إسرائيل .

(١) وكذلك فى ص ١٣ : ٤ ، ص ١٨ : ١٥ ، ص ١٧ : ٢٦ ، ص ١٠ : ٢٧ ، ص ٢٨ : ١ ، ص ٢٠ : ١٥ ، ص ٤٥ : ٣٠ ، ص ١ : ٨ ، ص ١٠ : ٢٠ .

ونستنتج من هذه النصوص ما يأتي :

١ - الذى ظهر حقيقة هو إله التوراة بدليل بناء إبراهيم - عليه السلام - المذبح للرب الذى ظهر هناك وما ظهر لأسحق وقال : أنا إله إبراهيم أبيك .

وبدليل : قم واصنع هناك مذبحاً لله الذى ظهر لك وأخبار التوراة أن الذى ظهر ليعقوب فى فدان آرام هو الله فى صورة إنسان .

٢ - هذا النوع من الظهور مستحيل على الله تعالى لأنه لا يتحول ولا يتقلب ولا يليق به أن يتصف بصفات الحوادث من اشتغال الزمان والمكان والتقل .

رأى القرآن فى هذا النوع

(أ) القرآن يتره الله تعالى غاية التنزيه عن صفات الحوادث .

(ب) ما فى القرآن والسنة الصحيحة يدل على أكثر تقدير على جواز وقوع الرؤية من غير كيف ولا انحصار ولا جهة وأنها تكون للمؤمنين فى الآخرة .

(جـ) ليس فى القرآن ما يدل على وقوع الرؤية فعلاً فى الدنيا وكذلك السنة الصحيحة .

٣٠ - الظهور فى العليقة

الخروج ص ٣ : ٢ وظهر له - لموسى - ملاك الرب بلهيب نار من وسط العليقة وإذا العليقة تتوقد بالنار والعليقة لم تكن تحترق فقال موسى : أميل الآن لأنظر هذا المنظر العظيم لماذا لا تحترق العليقة ؟ فلما رأى الرب أنه مال لينظر ناداه الله من وسط العليقة وقال : موسى موسى فقال : ها أنذا . فقال : لا تقرب إلى هنا اخلع حذاءك من رجلك لأن الموضع الذى أنت واقف عليه أرض مقدسة ٦ ثم قال أنا إله أبيك إبراهيم وإله إسحق وإله يعقوب فغطى موسى وجهه لأنه خاف أن ينظر إلى الله .

والأحظ ما يلى :

١ - فهذا الذى ظهر فى العليقة هو إله التوراة ولم يخالف فى ذلك أهل الكتاب وخاصة ما جاء فى هذا الأصحاح رقم ١٦ اذهب اجمع شيوخ إسرائيل وقل لهم : الرب إله آبائكم إله إبراهيم وأسحق ويعقوب ظهر لى : يؤيد ذلك .

٢ - هذا الظهور مستحيل عليه تعالى لأنه ظهر من وسط العليقة متلبساً بلهيب النار وهذا المظهر إما على سبيل الحلول فى العليقة وإما على سبيل الاتحاد بها وكلاهما باطل .

دليل بطلان الحلول .

الحال فى الشئ على ثلاثة أنواع :

(أ) حلول على سبيل الظرفية كحلول الماء فى الكوز مثلاً . وهذا النوع باطل لأنه يستلزم احتياج الحال إلى المكان الحال فيه والاحتياج علامة الحدوث والله تعالى غير حادث . ويتنافى الغنى المطلق والله غنى عن غيره . وأيضاً الحلول على هذا النوع من خواص الأجسام والله تعالى ليس بجسم كما تقدم .

(ب) تحول على سبيل الامتزاج كالماء في العود مثلاً وهذا كذلك ينافي الغنى المطلق ويستلزم الاحتياج .

(ج) التحول في الموصوف وهو كذلك يستلزم الافتقار وهو مستحيل على الله تعالى .

بطلان الاتحاد

الاتحاد له معان ثلاثة :

١ - صيرورة شيء ما شيئاً آخر بطريق التحول والتغير كما يقال صار الماء هواء أى حصلت حقيقة أخرى والاتحاد بهذا المعنى يؤول إلى التحول من حالة إلى حالة أخرى . وهذا النوع محال على الله تعالى لأنه يؤدي إلى طرؤ التحول والتغير عليه تعالى - والله متزه عن ذلك - .

٢ - صيرورة شيء ما شيئاً آخر بطريق التركيب بأن ينضم شيء إلى شيء فيتكون منها ثالث كما يقال : صار التراب طينا . والاتحاد بهذا المعنى يؤول إلى أن الشيء صار جزءاً لغيره وهذا النوع مستحيل عليه تعالى لأنه يؤدي إلى أن الواجب - الله - جزء لغيره وهو مستحيل بالضرورة .

٣ - أن يصير شيء بعينه شيئاً آخر من غير أن يزول عنه شيء من صورته أو ينضم إليه شيء كصيرورة زيد عمراً من غير أن يحصل تغيير وهو بهذا المعنى أن بقاء المتحدان متمايزين فلا اتحاد كذلك إذا انعدم أو أنعدم أحدهما . وإذا فالاتحاد باطل .

وعلى هذا بطل أن يظهر الله في الشجرة على أى حال سواء كان على سبيل الحلول أو على سبيل الاتحاد . وما ورد في القرآن الكريم بخصوص هذه القصة فقد ذكر في ثلاث مواضع في سورة طه وفي سورة النمل وفي سورة القصص .

وكلها بمعنى واحد في جوهرها وتختلف في تصويرها فقط على حسب المقتضيات البيانية . ونكتفي هنا بما ورد في سورة طه نقلاً عن تفسير العلامة أبي السعود باختصار وتصرف ج ٤ ص ٢٩٨ ، ٢٩٩ قال تعالى : « وهل أتاك حديث موسى » خوطب بذلك محمد صلى الله عليه وسلم ليتأسى بموسى عليه السلام في تحمل أعباء النبوة . « إذ رأى نارا » ظرف للحديث .

روى أن موسى خرج بأهله راجعاً إلى أمه وأخيه هرون فلما وافى الجانب الغربي من الطور وكانت ليلة مظلمة باردة شاتية وقد ضل الطريق فرأى نارا « فقال لأهله امكثوا » أى أقيموا مكانكم « إني آنست نارا » أى أبصرتها أبصاراً يَبِيناً « لعل آتيكم منها » أرجو أن أجيئكم من النار « بقبس » بشعلة مقتبسة « أو أجد على النار هدى » نهتدى بها في هذه الظلمة الخالكة أو نهتدى إلى الحقيقة الدينية الصحيحة . وهنا تبدو لباقة القرآن وكياسته فلم يعين مكان النداء ولم يقل : أن الله ظهر لموسى في النار . وهذه هي المرونة التي امتاز بها القرآن الكريم عند التعبير عما يتعلق بالله عز وجل ولو أمكن له أن يتخلص من لوثة اللغة المادية لفعل أكثر من ذلك سموا ورفعة « فاخلع نعليك » لأنه هو الذي يليق بجلال الموقف وعظمته ورهيبته « إنك بالوادي المقدس طوى » تعليل لوجوب الخلع المأمور به « وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى » أى اصطفتيك للرسالة فاستمع للذي يوحى إليك وأده كما أمرت . « إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري إن الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى » .

وفي هذه الآية الكريمة لم يعص موسى عن أداء الرسالة وأنه أوحى إليه ذكر الآخرة وأن كل نفس بما كسبت رهينة خلافاً لما في التوراة من ضد هذه الأشياء .

٣١- الظهور في هيئة ملاك

تقدم في ظهور الله في العليقة أن الذي ظهر لموسى ملاك الله الذي هو الله بعينه لأن الملاك والله شيء واحد وأنه لا يوجد خط فاصل بين يهوه - إله التوراة - وملاكه .

التكوين ص ١٦ : ٧ فوجدها - أى هاجر - ملاك الرب على عين الماء وقال يا هاجر ٩ فقال ملاك الرب أرجعي إلى مولاتك ١٠ وقال لها ملاك الرب ص ٢١ : ١٧ ونادى ملاك الله هاجر ١٣ فدعت اسم الرب الذي تكلم معها أيل رؤى .

ص ٢٢ : ١١ فناداه ملاك الرب من السماء وقال : إبراهيم إبراهيم فقال : ها أنذا . فقال : لا تمد يدك إلى الغلام ولا تفعل به شيئا لأنى الآن علمت أنك خائف الله فلم تمسك أبنك وحيدك عنى .

ص ٤٨ : ١٥ وبارك - إسرائيل عند موته - يوسف وقال الله الذى سار أمامه أبواى إبراهيم وإسحاق الله الذى رعانى منذ وجودى إلى هذا اليوم الملاك الذى خلصنى من كل شر يبارك الغلامين .

الخروج ص ٣ : ٢ تقدم الكلام على الظهور في العليقة .

ص ١٤ : ١٩ فانتقل ملاك الله السائر أمام عسكر إسرائيل وسار وراءهم .

العدد : ص ٢٢ : ٢٢ ووقف ملاك الرب في الطريق ليقاوم فأبصرت الأتان ملاك الرب واقفا في الطريق وسيفه مسلول في يده ٣١ فأبصر - بلعام - ملاك الرب واقفا في الطريق وسيفه مسلول في يده فخر ساجدا على وجهه .
والذى يهمنى هنا أن ثبت أن الملاك هو إله التوراة لا غيره :

١ - تقدم أن الذى ظهر لموسى في العليقة هو ملاك يهوه - إله التوراة - .

٢ - ماجاء في التوراة بخصوص الذبيح تك ص ٢٢ : ١١ فقال له الملاك : علمت أنك خائف الله ولم تمسك ابنك وحيدك عنى . فقله عنى دليل على أن الذى ظهر له هو الإله في صورة ملاك .

٣ - ماجاء عن يعقوب عند مباركة ابني يوسف عليه السلام .

تك ص ٤٨ : ١٥ وبارك إسرائيل يوسف وقال الله الذى سار أمامه أبواى إبراهيم وإسحق الله الذى رعانى منذ وجودى إلى هذا اليوم الملاك الذى خلصنى من كل شر يبارك الغلامين . وهذا دليل على أن الملاك هو إله التوراة .

٤ - جاء في العدد ص ٢٢ : ٣١ فأبصر بلعام - ملاك الرب واقفا في الطريق وسيفه مسلول في يده فخر ساجدا وتقدم أن إله التوراة يقول في التثنية ص ٣٢ : ٤١ إذا سنت سيفى البارق . فالسيف من سيات إلههم وهنا الملاك يحمل السيف .

٥ - جاء في كتاب حل مشاكل الكتاب المقدس ص ١٢ وقد يكون الرب والملاك بمعنى واحد لظهور الرب بهيئة ملاك . ثم قال : أما الذى ظهر لموسى في العليقة الملتبى وقيل عنه أنه ملاك يهوه أى الرب وأنه الله وأنه يهوه فلاشك أنه الأقنوم الثانى الخ .

٦ - جاء في كتاب دين إسرائيل ص ١٧٥ أنه لا يوجد خط فاصل بين يهوه وملاك ولذا كان يتصل بهم مباشرة ليؤدى مهمته ويبلغهم رسالته .

وإذا الخلاصة أن ملاك الرب هو الرب في أسفار التوراة.

ووجه هذا أن الحاجة إلى عنه لأنه تقدم أن القلب والتحول من صفات الحوادث التي لا تقوم به تعالى
صحيح بطلان لأنها قبل حصولها يكون الإله خاليا عنها غير متصف بها والمفروض أنه متصف بكل كمال فلو
عنها فكان خاليا عن الكمال فيكون نقصا والنقص على الله تعالى محال .

٣٢- ظهوره في السحاب والنار

الخروج ص ١٤ : ٢٤ وكان في هزيع الصبح أن الرب أشرف على عسكر المصريين في عمود النار والسحاب .
وهنا رآه الجيش المصرى .

ص ٢٤ : ٩ ثم صعد موسى وهرون وناداب وأيهو وسبعون من شيوخ إسرائيل ورأوا إله إسرائيل وتحت رجله شبه صنعة من العقيق الأزرق الشفاف وهنا رآه السبعون شيخا .

اللاويين : ص ٩ : ٤ الرب اليوم يتراءى لكم ٦ هذا ما أمر به الرب تعملونه فيتراءى لكم مجد الرب فتراءى
مجد الرب لكل الشعب وهنا حظي برؤياه الشعب جميعه .

ص ١٦ : ٢ وقال الرب لموسى : كلم هرون أخاك أن لا يدخل كل وقت إلى القدس داخل الحجاب إلى الغطاء الذى على الشهادة الذى على التابوت لتلايموت لأنى فى السحاب أترأى على الغطاء .

العدد ص ١٢ : ١٧ أما عبدی موسی فلیس هکذا بل هو أمين فی کل بیتی فما إلی فم أتکلم معه لا بالإلغاز وشبه الرب یعاین .

وهنا شبهُ الربِّ يُعَايِنُ ويشاهدُ.

ص ١٤ : ١٠ ثم ظهر مجد الرب في خيمة الاجتماع لكل بني إسرائيل .

وهذا النوع لا نخرج في تفنيده عما تقدم في أن هذه صفات يتعالى الله عنها .

٣٤- الظهور في صورة إنسان

التكوين : ص ٣٢ : ٢٤ فبقى يعقوب وحده وصارعه إنسان حين طلوع الفجر ٢٥ ولما رأى أنه لا يقدر عليه ضرب حُقَّ فخذَه فأنخلع حق فخذ يعقوب في مصارعته معه ٢٦ وقال أطلقني لأنه قد طلع الفجر فقال لا أطلقك أن لم تباركني ٢٧ فقال له ما اسمك ؟ فقال : يعقوب ٢٨ فقال لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل إسرائيل لأنك جاهدت مع الله والناس وقدرت ٢٩ وسأل يعقوب وقال أخبرني باسمك فقال لماذا تسألني عن اسمي وباركه هناك ٣٠ فدعا يعقوب اسم المكان فنيثيل - وجه الله - قائلا : لأني صارعت الله وجهها لوجه .

وكانت هذه المصارعة عند عودة يعقوب من فدان آرام إلى أرض كنعان والذي صارعه يعقوب هو إله التوراة في صورة إنسان لما يأتي :

۱۔ قول یعقوب ۔ نظرت اللہ وجہا لوجہ۔

٢- جاء في التكوين ص ٣٥ : ٩ وظهر الله ليعقوب أيضا حين جاء من فدان آرام وباركه ١٠ وقال له الله اسمك يعقوب لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل يكون اسمك إسرائيل فدعا اسمه إسرائيل . ثم بنى يعقوب بيت أيل تذكارا لهذا الحادث .

فهذه الفقرة تنص على أن الذي ظهر ليعقوب في المرة الأولى هو إله التوراة

٣ - تقدم أنه لا يوجد في التوراة فرق بين الملاك والرب وعلى ذلك كله فالله ظهر ليعقوب في صورة إله التوراة .

وردد هذا النوع أيضا عليم مما تقدم وهو أنه تعالى يستحيل عليه التحول والتقلب .

هذه هي صور وأشكال ظهور التوراة لأفراد معدودين منهم أنبياء ومنهم غيرهم كهاجر مثلاً بل منهم حيوانات كأتان بلعام ومنهم الكفار كالجيش المصرى وظهر لشيخ إسرائيل في حفلة تتويجهم بالنبوة وظهر للجميع الشعب الإسرائيلى .

وليس شىء في القرآن من هذه الأباطيل وكل ما فيه أن بنى إسرائيل طلبوا رؤيته تعالى فقالوا : أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم : أى أرنا الله عيانا فأخذتهم الصاعقة (النار من السماء) فأهلكتهم بسبب تعنتهم^(١) .

بل أن موسى لما طلب الرؤية قال : رب أرني أنظر إليك : أرني ذاتك ومكنى من رؤيتك . قال الله لموسى عليه السلام : لن تراني لا تستطيع رؤيتي على الحالة التي أنت عليها الآن ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني - وتعليق الرؤية على استقرار الجبل دليل جواز وقوعها فقط : فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا : فلما ظهرت عظمة الله تعالى للجبل جعله مذكوكا أرضا مستوية وخر موسى صعقا - مغشيا عليه من هول مارآه - فلما أفاق : رجع إليه عقله وفهمه - قال تعظيما لله : سبحانك : تنزيها لك أن أسألك شيئا بغير إذن منك تبت إليك من الجراءة والأقدام والسؤال من غير إذن منك وأنا أول المؤمنين بعظمتك وجلالك .

فها نحن نرى أن موسى عليه السلام لم تقع له الرؤية بالفعل وكل ما يمكن أن يؤخذ من الآية هو جواز وقوع الرؤية لأن موسى وهو نبي مرسل يعلم ما يجب لله وما يستحيل وما يجوز . طلبها لنفسه فطلبه الرؤية دليل الجواز فقط .

٣٥ - المسكن

الخروج ص ١٥ : ١٣ : ترشد برأفتك الشعب الذى فديته تهبه بقوتك إلى مسكن قدسك ١٧ نجى بهم وتغرسهم في جبل ميراثك المكان الذى صنعته يارب لسكنك المقدس .

ص ٢٥ : ٨ فيصنعون لى مقدسا لأسكن في وسطهم .

ص ٢٩ : ٤٥ وأسكن في وسط بنى إسرائيل وأكون لهم إله .

اللاويين ص ٢٦ : ١١ وأجعل مسكنى في وسطكم ولا ترذلكم نفسى .

العدد ص ٣٥ : ٣٤ ولا تنجسوا الأرض التى أنتم مقيمون فيها التى أنا ساكن فى وسط بنى إسرائيل .

التثنية : ص ١٧ : ١٣ كل من اقترب من مسكن الرب يموت .

هذه النصوص بعيدة التأويل خاصة الفقرة التى فيها : أنا ساكن فى وسطها أنا الرب ساكن فى وسط بنى إسرائيل وتفيد اشتغال الزمان والمكان عليه تعالى وهو باطل لأنه لا يليق به تعالى .

وليس فى القرآن الكريم ولا فى السنة الصحيحة ما يحوم حول هذا المعنى .

(١) تفسير العلامة أبى السعود ج ١ ص ٣٩٤ .

٣٦ - الأبوة

١١ : الرب يحبون بهد يا شعبا غيا غير حكيم أليس هو أباك .

أثر من آثار الديانة المصرية حيث جاء في النشيد الذي كانوا يرتلونه كل صباح في جميع المعابد المصرية هذه الفقرة أبو الكل إله الأبدية . أو هي أثر من البابلية حيث رأينا فيها القول بتناسل الآلهة . وعلى كل فهي ظل للفكرة القديمة التي سيطرت على الديانات القديمة .

٣٧ - البنوة

التكوين : ص ٦ : ١ وحدث حيث ابتدأ الناس يكثرون على الأرض وولد لهم بنات أن أبناء الله رأوا بنات الناس ٣ وبعد ذلك أيضا دخل بنو الله على بنات الناس .

الخروج ص ١٤ : ٢١ وقال الرب لموسى ٢٢ تقول لفرعون هكذا : يقول الرب إسرائيل بن البكر فقلت لك : أطلق ابني ليعبدني .

الثنية ص ١٤ : ١ أنتم أولاد للرب إلهكم ٢ لأنكم شعب مقدس للرب إلهك وقد اختارك الرب إلهك لكي تكون له شعبا خاصا فوق جميع الشعوب الذين على وجه الأرض ص ٣٢ : ٥ أفسد له الذين ليسوا أولاده عيهم ١٩ فرأى الرب ورذل من الغيظ بنيه وبناته .

الأبوة والبنوة متلازمان ونسبة الأبوة والبنوة له تعالى لاتليق لأنها من صفات الحوادث .

والقول بنسبة الولد إليه تعالى إن أريد به الانتساب التشرifi التكريمي فقط فهذا يتفق فيه جميع الناس ولافضل لأحد على أحد إلا بما يفعله من الخير العام لسعادة الإنسانية عن عقيدة قوية سليمة . « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » فلا داعي لاختصاص البعض دون البعض .

وأن أريد به معنى التوالد الناشئ عن التزاوج واندماج الخلية الذكرية بالخلية الأنثوية فهذا لايليق به تعالى لأنه من صفات الحوادث وخاصة أن الله تعالى قادر تمام القدرة على خلق الولد وتحصيله دفعة واحدة .

وقد أتى القرآن الكريم بنبي الولد عنه تعالى بصفة عامة فقال تعالى : « بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم » .

وبيان هذه الآية الكريمة أن يقال لأصحاب هذه الفكرة « البنوة » .

أولا - أما أن تريدوا بقولكم أن الله أبنا أن الله أحدثه وأبدعه لاعلى مثال سبق لكونه لم يتولد من نقطة كعيسى وآدم أو اختص بمزايا لا توجد في غيره ولا فيمن سبقه فيرد عليكم بخلق السموات والأرض فأن الله تعالى أبدعها لاعلى مثال سبق وأودع فيها من الخواص والمزايا ما لا يدخل تحت حصر وإلى هذا المعنى يشير بقوله : « بديع السموات والأرض » مبدعها وخالقها على غير مثال يحتذيه .

ثانياً - وأما أن تريدوا ذلك المعنى المتعارف من الولادة في الحيوان وهذا باطل لوجوه :

(أ) الولادة لاتصلح إلا لمن كانت له صاحبة وشهوة وينفصل عنه جزء يحتبس في رحم تلك صاحبة وهذه الأحوال إنما تصح في الجسم الذى يصح عليه الاجتماع والافتراق وباقي عوارض الجسم وهذا محال على خالق

العالم لأنه قديم مخالف للممكنات وقد أشير إلى هذا الوجه بقوله : « أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة . لا يكون له ولد لأنه ليست له صاحبة .

(ب) تحصيل الولد بطريق التزاوج إنما يصح في حق من لا يكون قادراً على الخلق والإيجاد والله تعالى لا يخلق إلا ما يشاء فإذا أراد الولد وعجز عن تكوينه دفعة واحدة عدل إلى تحصيله بالطريق المعتاد أما من كان غير قادر على جميع الممكنات قادراً على كل المحدثات فإنه إذا أراد أحداث شيء قال له : كن فيكون .

وحيث كان الإله بهذا الوصف امتنع إحداثه للشخص بطريق الولادة . وهذا الوجه يشير إليه قوله تعالى : « وخلق كل شيء » .

(ج) ذلك الولد أما أن يكون قديماً وأما أن يكون حادثاً لا جائر أن يكون قديماً لأن القديم لا يحتاج إلى غيره وهذا الولد محتاج إلى أبيه في تكوينه فبطل كونه قديماً فتعين كونه حادثاً .

وحينئذ يقال لهؤلاء القائلين بأن الله أبناء قد ثبت بالدليل العقلي أن الله تعالى عالم بكل شيء فأما أن يعلم في تحصيل الولد كمالاً ونفعاً له وأما أن يعلم أن لا كمالاً ولا نفعاً في تحصيله .

فإن كان يعلم في تحصيل الولد كمالاً ونفعاً فلا وقت يُفرض إلا والداعى إلى إيجاد هذا الولد متحقق وأن كان يعلم أن لا كمال في إيجاده وجب أن لا يحدث في وقت من الأوقات فلا ولد له أصلاً وإلى هذا الوجه أشير بقوله تعالى : « وهو بكل شيء عليم ^(١) » .

ثم تهكم باليهود خاصة في دعواهم أنهم أبناء الله وأحباؤه فقال تعالى : « وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والأرض وما بينهما وإليه المصير » .

ومعنى النظم الكرم وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه - حكاية لما صدر عن الفريقين من الدعوى الباطلة وبيان بطلانها وكانوا يدعون أن لهم فضلاً ومزية عند الله على سائر الخلق فردّ عليهم ذلك وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : قل ألزما لهم وتبكيئا : فلم يعذبكم بذنوبكم أن صَحَّ ما زعمتم لَمَّا صَدَرَ عنكم ما صدر من خروج على تعاليم الديانة اليهودية الصحيحة وَلَمَّا وَقَعَ عليكم ما وقع من اضطهاد واستعباد وأسر وذل وقتل ومسخ ولو كان الأمر كما زعمتم وصح ما ادعيتُم فلا شيء عذبكم في الدنيا بل أنتم بشر من خلق أى لستم كما زعمتم بل أنتم بشر من خلق ومن جنس ما خلقه الله تعالى من غيز مزية لكم عليهم يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء يغفر لمن يشاء من المخلوقين وهم الذين آمنوا بالله ورسله ويعذب من يشاء وهم الذين كفروا بالله ورسله وغفروا وحرفوا مثلكم والله ملك السموات والأرض وما بينهما من الموجودات لا ينتمى إليه سبحانه شيء منها إلا بالملوكية والعبودية والمقهورية تحت ملكوته يتصرف فيهم كيف يشاء إيجاداً وأعداء وأحياء وأماتة وتعذيباً وأثابة فأنتى لهم ما زعموا وإليه المصير في الآخرة خاصة لا إلى غيره استقلال أو اشتراكاً فيجازى كلا من المحسن والمسيء بما يستدعيه عمله من غير صارف يشبه ولا عاطف يلويه ^(٢) اهـ .

وإلى هنا انتهت الصورة الظاهرية المفصلة للتشبيه والتجسيم مما يتألف من جلال الربوبية ووحدانيته .

(١) القول السديد في علم التوحيد ج ١ ص ١٥٩ ، ١٦٠ .

(٢) تفسير العلامة أبي السعود ج ٢ ص ١٥ ، ١٦ .

الفصل السادس

الفقرة المعنوية المفصلة الانفعالات النفسية

١ - الحزن والأسف

التكوين ص ٦ : ٦ فحزن الرب انه عمل الإنسان وتأسف في قلبه ٧ فقال الرب : أمحو عن وجه الأرض الإنسان الذى خلقته الإنسان مع بهائم ودبابات وطيور السماء لأنى حزنت أنى عملتهم .
هاتان العبارتان تنسبان الحزن له تعالى على ماعمله وهذا لا يلىق به تعالى وترميانه بالجهل بتتائج أعماله وقد ثبت له العلم . فهذه الفقرة ليست من كلام المعصوم وقد تقدم الكلام عليها وأنها تنافى التوحيد أيضا والأسف أشد الحزن وهو التلهف^(١) على ما فاته فهو آسف على خلق الإنسان .

وليس فى القرآن الكريم نسبة الحزن إليه تعالى على ما يفعل وكذلك فى السنة الصحيحة .
وما ورد فلما آسفونا انتقمنا منهم فعناه أغضبونا .

٢ - الندم

الخروج ص ٣٢ : ١١ فتضرع موسى أمام الرب إلهه وقال : لماذا يحمى غضبك ١٢ لماذا يتكلم المصريون أخرجهم بنحس ليقتلهم بنحس ارجع يارب عن حمو غضبك واندم على الشر بشعبك ١٤ فندم الرب على الشر الذى قال أنه يفعله بشعبه .

ندم على ما فعل ندما وندامة فهو نادم والمرأة نادمة إذا حزن أو فعل شيئا يكرهه^(٢) .
فكأنه أكره على عمله وندم على فعل أراد أن يفعله هو وفى هذه الفقرة :

١ - أشعار باعتراض موسى على الله تعالى فى أفعاله . وهذا لا يصح من موسى بهذه الصفة وخاصة فى مقام التضرع والاسترحام .

٢ - موسى يأمر إله التوراة بالندم على ما أراده من الشر بشعبه .

٣ - ندم وحزن هذا الإله بالفعل على إرادته الشر بشعبه .

٤ - رجوع عما صمم عليه من الغضب على بنى إسرائيل .

وهذه أمور لا تلىق بالله تعالى لأنها من صفات الحوادث وفيها من تجهيل الله تعالى حيث بدا له تعذيب بنى إسرائيل ثم بدا له عدم تعذيبهم .

٥ - فى التوراة تناقض فقد جاء فيها : ليس الله إنسانا فيكذب ولا ابن إنسان فيندم . وفى الفقرة المتقدمة أسناد الندم ، وليس فى القرآن الكريم مثل هذه المفتريات .

(١) مختار الصحاح ص ١٦ .

(٢) مصباح ص ٨٢١ .

٣ - الغيظ

الثنية ص ٩ : ١٨ أخطأتم بعملكم الشر أمام الرب لأغاظته .

ص ٢٨ : ٢٨ واستأصلهم « الرب » بغضب وسخط وغيظ عظيم من ٢٢ : ١٦ أغاروه بالأرصاد .
فرأى الرب وردّل من الغيظ بنيه وبناته وقال أحجب وجهي عنهم ٢١ ها طوفوا بأباطيلهم ٢٦ قلت أفسدتم إلى
الزوايا وأبطل من الناس ذكرهم ٢٧ لو لم أخف من أغاظة العدو من أن يهكروا أضدادهم من أن يقولوا يدنا ارتفعت
وليس الرب فعل كل هذه .

الغيظ غضب كامن للعاجز^(١) وهو غضب محيط بالكبد وهو أشد الحق ولا يكون الغيظ إلا بوصول مكروه إلى
المغتاظ^(٢) .

وفي هذه الفقرة :

- ١ - أسناد الانفعالات النفسية إليه وهو الغيظ والحق .
 - ٢ - أثبات العجز له تعالى لأن الغضب غيظ كامن للعاجز .
 - ٣ - وهذه كلها أمور مستحيلة عليه تعالى .
- وليس في القرآن الكريم ولا في السنة الصحيحة أثارة من هذا المعنى .

٤ - الغيرة

الخروج ص ٢٠ : ٥ أنا الرب إلهك إله غيور .

ثنية ص ٢٩ : ٢٠ يدخن حينئذ غضب الرب وغيته ، ص ٥ : ٩ أنا الرب إلهك إله غيور ص ٣٢ : ١٦
أغاروه بالأجانب ٢١ هم أغاروني بما ليس إلهي .

والغيرة من الانفعالات التي لا يليق اتصاف الله تعالى بها .

وليس في القرآن الكريم نسبتها إليه تعالى وما ورد في السنة فراد به لازمها لاستحالتها في حقه تعالى بالعقل
والنقل .

٥ - الإساءة

الخروج ص ٥ : ٢٢ فرجع موسى إلى الرب وقال : ياسيد لماذا أسأت إلى هذا الشعب .

ونسبة الإساءة إلى الله تعالى لا تليق ويجب تزيمه تعالى عن كل نقص ولا يمكن أن يصدر عن موسى عليه السلام
مثل هذا التعبير .

٦ - الخوف

الثنية ص ٣٢ : ٢٦ قلت أبددهم إلى الزوايا لو لم أخف من أغاظة العدو من أن يقولوا : يدنا ارتفعت وليس
الرب فعل كل هذه .

(١) مختار ص ٤٨٧ .

(٢) مصباح ص ٦٢٩ .

نسب إليه الخوف في حالة الناس وأثر هذا الخوف عند الله تعالى فأقصر عن تبديدهم إلى الزوايا وهذا من مافيها من أسناد العجز إليه أيضا .

في القرآن الكريم ولا في السنة الصحيحة شيء من هذا القبيل .

٧- لحقته الإهانة

العدد ص ١٤ : ١١ وقال الرب لموسى : حتى متى يهيننى هذا الشعب وهنا يظهر صغار إله التوراة .
وليس في القرآن الكريم والسنة الصحيحة شيء من ذلك .

٨- السخط والغضب

التثنية ص ٢٨ : ٢٨ واستأصلهم الرب بغضب وسخط عظيم .

تكوين ص ٥ : ٢٩ وفيها لعن الأرض . ثم حمى غضبه على بنى إسرائيل وأرجعه موسى كما في الخروج ص ٣٢ : ١٠ ومابعدا وغضب على بنى إسرائيل مرات كثيرة وغضب على هرون ومريم العدد ص ١١ : ٣٣ وفي التثنية ص ١ : ٣٧ غضب على موسى بسبب إسرائيل واشتعل غضب الرب تثنية ص ٢٩ : ٢٧ .

٩- الظلم والجور

الخروج ص ٢٠ : ٥ أنا الرب إلهك إله غيور أفقد ذنوب الآباء في الأبناء وفي الجيل الثالث والرابع .
العدد ص ١٤ : ١٨ الرب طويل الروح كثير الأحسان يغفر الذنب والسيئة لكن لا يبرئ بل يجعل ذنب الآباء على الأبناء في الجيل الثالث والرابع .

تثنية ص ٥ : ٩ أنا الرب إلهك إله غيور أفقد ذنوب الآباء في الأبناء وفي الجيل الثالث والرابع .

اللاويين ص ١٠ : ١٧ وقد أعطاكما أياها لتحملا أثم الجماعة تكفيرا عنهم أمام الرب .

التثنية ص ٧ : ٢٦ وغضب الرب على بسبيكم ولم يسمع لى .

ص ٤ : ٢١ وغضب الرب على بسبيكم وأقسم أنى لا أعبر الأردن ولا أدخل الأرض الجيدة التى الرب إلهك يعطيك نصيبا . من أخطأ سهوا فعليه الكفارة العدد ص ١٥ : ٢٨ فيكفر الكاهن عن النفس التى سهت عندما أخطأت بسهو أمام الرب .

وهكذا تتمثل القسوة المروعة والظلم المبين فى هذه الفقر مما يناهى العدالة الإلهية التى تقتضى أدانة كل نفس بما كسبت وأنه لا تزر وازرة وزر أخرى ووضع العقاب مكافئا للجريمة اجتماعيا وخلقيا ودينيا لأن تكون بطريقة الانتقام والتشفي المقوت وأدانة الأبرياء .

وعندنا فى القرآن الكريم والسنة الصحيحة أن كل نفس بما كسبت رهينة - وأن ليس للإنسان إلا ما سعى - وأن الله لا يظلم الناس شيئا ، وأن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما - وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم - والسهو لا تعمد فيه فلا حرج عليه . يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر .

١٠ - الشفقة

التكوين ص ١٩ : ١٦ ولما توانى « لوط » أمسك الرجلان بيده ويدهما ابتدىا بمنازلة عليهما .
وليس لها ذكر عندنا .

١١ - الرأفة

الخروج ص ١٤ : ١٣ ترشد برأفتك الشعب الذى فديته .
انفعال النفس محال عليه تعالى .
وقد وصف بها تعالى فى القرآن الكريم - إن الله بالناس لرءوف رحيم - وأريد بالرحمة والرأفة لازمهما وهو التفضل والأحسان .

١٢ - الفرح

تثنية ص ٢٨ : ٢٣ وكما فرح الرب ليحسن إليكم ويكثركم كذلك يفرح الرب ليغنيكم ص ٣٠ : ٩ لأن الرب يرجع ليفرح لك بالخير كما فرح لآبائك .
ولم يرد فى القرآن الكريم أسناد الفرح إليه تعالى وما ورد فى السنة فأريد به لازمه وهو الأثابة والمجازاة الحسنة .

١٣ - السرور

العدد ص ١٤ : ٨ أن سرُّ بنا الرب يدخلنا إلى هذه الأرض .
وليس فى القرآن الكريم أسناد السرور إليه تعالى .

١٤ - الرضا

التكوين ص ٨ : ٢١ فتسم الرب رائحة الرضا .
التسم التنفس^(١) .
وقد أسند الرضا إليه تعالى فى القرآن الكريم « لقد رضى الله عن المؤمنين » « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار الذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه » وأريد بالرضا لازمه وهو الثواب والتفضل بالأحسان .
والنتيجة مما تقدم فى بحث التأليه فى التوراة :
١ - أن التوراة خلطت فى التأليه وغلطت فى التنزيه .
٢ - أنه تغلب عليها التشبيه والتجسيم بصورة واضحة .
٣ - أنها صورت الإله بصورة إنسانية بسيطة ساذجة خالية من التنزيه والجلال .
٤ - أنه يلزم من هذه الأشياء لوثة فى التوحيد وشائبة فى التعديد .

(١) المختار ص ٦٥٨ .

الفصل السابع

نشأة التوحيد

يقول العلماء بدراسة الأديان إن نشأة التوحيد مظهر من مظاهر الرق الفكرى والتعدد مظهر من مظاهر انحطاطه وهو سابق على التوحيد لأن الإنسان فى أول حياته أيام أن كان يسكن الأدغال والغابات كان يقدس أسلافه وآباءه ويفتخر بهم ويقتدى بسيرتهم ويستمد غذاء روحه من ذكرياتهم فاحتفظ بترائهم وخلد آثارهم فنشأ نوع من العبادة المعددة المادية فى صور متكاثرة .

ثم لما انتقل إلى حياة الصحراء وتلمس وسائل الحياة فيها فلم يجد لها إلا بجوار عين شرارة أو فى مكان مطير أو فى واد خصيب .

فاعتقد أن فيها أرواحا خيرة أو شريرة قادرة على أعطائه وحرمانه فقدم إليها القرابين اعترافا بطاعته لها رغبة فى رضاها ورهبة من غضبها وسخطها وبذلك كان لكل قبيلة إله تدين له وتعترف به .

ثم لما انتهى المطاف بتلك القبائل إلى أحواض الأنهار وعادتها الطمأنينة على مادة حياتها ارتقى شعورها واضطرت إلى الاجتماع والتعاون فى تخفيف أعباء الحياة وتخصصت بعض طوائف فى نواح خاصة فنشأت أمان مشتركة وظهر فى تلك الجماعات أفذاذ عرفوا بسداد الرأى وحصافة التفكير حاولوا تنظيم تلك الجماعات وتسوية علاقاتها ليأمن بعضها غائلة بعض . أو على الأقل يخفف من شرها ويقلل من ضراوتها فسنت القوانين حماية للمصالح المشابكة وأسندت إلى آلهة تلك الجماعات وصارت تلك القوانين تقاليد مرعية ومراسيم متبعة وبمرور الزمن أخذت صفة مقدسة أفاضتها عليها التبعية الإلهية وبذلك تكونت روح الجماعة الأولى واتحدت مشاعرها وأقيمت المدينيات على ضفاف تلك الأنهار فى حماية الأرواح التى تسكنها وتجريها بالرزق والخير .

وبذلك كله انتقلت العبادة من المادية إلى الروحية واقتربت وجهات النظر الدينية وفقا لحياة الجماعة فأصبح عدد الآلهة قليلا بالنسبة لما كانت عليه فى الصحراء إذ اندمج الأفراد فى الجماعات الصغرى ثم اندمجت الجماعات الصغرى فى الجماعات الكبرى .

ثم لما ارتقت تلك المدينيات ظهرت ثمرات العقول فى توجيه الأفكار إلى أن هناك قوة تدير هذه العوالم وتدبر أمرها واختلف شأنها باختلاف الأجواء المحيطة بعابديها ثم إذا تغلبت إحدى هذه المدينيات على غيرها تغلب كذلك إلهها تبعها لها على إله تلك المغلوبة حينما من الزمن بمقدار مالأهله من سيادة واقتدار فكان ينفرد أحد الآلهة فترة من الزمن وبالطبع تشعر النفوس فى هذه الفترة بارتياح من تنازع الآلهة وماتستبعه من اهتزازات اجتماعية واضطرابات فكرية وربما كان يتبعه رجاء اقتصادية فحجب إلى النفس ذلك المظهر المطمئن الآمن فكان ذلك بدء التوحيد ونشأته .

ونحن نقول : نعم أن فكرة التوحيد مظهر من مظاهر السمو العقلى والتعدد مظهر من مظاهر انحطاطه غير أن

تأخذ الآشورية معظم معتقداتهم عن البابليين ولكن كان لهم إله خاص هو آشور يمتاز عندهم من بين الآلهة بأنه يملك روحاً وإذا عدنا إلى ترتيب الآلهة عندهم لم يصعب علينا أن نقول أنهم عرفوا التوحيد في معتقداتهم. الآلهة البابليين أسماء للصفات الإلهية أو لمظاهر القوة الإلهية في الطبيعة^(١).

مصر تقول بأن الإله الواحد لا يرى ولا يُرى ومعبود صمدى قديم فاطر السموات والأرض ديانة نوح عليه السلام وأنهم اعتقدوا بوجود واحد يرى ولا يُرى ومعبود صمدى قديم فاطر السموات والأرض خالق الكائنات ولم يُخلق وأنه لا حد له سمع لمن يتضرع إليه مجيب الدعاء وأنهم كانوا يرتلون في المعابد كل صباح : « لا إله إلا الله واحد لا شريك له الله مفرد وصمد صانع جميع الموجودات هو الباقي الدائم الخالد » الخ . ثم لما انحطت الأفكار عبدوا بعض الكائنات على أنها مظاهر القوى للإله الواحد .

وعلى ذلك فقد عُرف التوحيد الخالص في مصر وآشور وبابل في بعض عصورها وظهرت شوائب التعدد في البابلية والآشورية أكثر منها في مصر .

التوحيد في الديانة اليهودية

نستطيع أن نأخذ عن التوحيد في الديانة اليهودية صورة واضحة من الأسفار الخمسة واستنتاجا مما قدمنا في الأبحاث السالفة فيما يلي :

جاءت الأسفار الحاضرة بالتوحيد وأمرت به وحشت عليه ودعت إليه . ففي سفر الخروج ص ٢٠ : ٢ - ٧ : أنا الرب إلهك الذى أخرجك من بيت العبودية لا يكن لك آلهة أخرى أمامى لا تصنع لك تمثالا منحوتا ولا صورة مما فى السماء من فوق وما فى الأرض من تحت وما فى الماء من تحت الأرض ولا تسجد لهن ولا تعبدهن لأنى أنا الرب إلهك إله غيور أفتقد ذنوب الآباء فى الأبناء فى الجيل الثالث والرابع من مبغضى وأصنع أحسانا إلى ألوف من محبى وحافظى وصاياى لا تنطق باسم الرب إلهك باطلا .

وورد هذا المعنى فى التثنية ص ٥ : ٦ - ١٢ .

ومن هذا النص نرى :

- ١ - أن الديانة اليهودية الحاضرة تقول بإله واحد .
- ٢ - أنها تنهى عن عبادة آلهة أخرى غير هذا الإله .
- ٣ - أنها تنهى عن صنع التماثيل لأى كائن وأيضا تنهى عن عبادة هذه التماثيل .
- ٤ - أنها تنهى عن الحلف باسم هذا الرب باطلا .
- ٥ - تقدم القول عن جملة صفات التنزيه لهذا الإله وجاء فيها : أنه خالق السموات والأرض وما بينهما ومالك الجميع وإله أرواح جميع البشر والإله السرمدى الذى ليس مثله شىء المتصف بالرأفة والقوة والكامل صنيعه العدل فى جميع سبله الذى يحيى ويميت الحى إلى الأبد .
- ٦ - وأمرت بحب هذا الإله : فتحب الرب إلهك من كل قلبك ومن كل نفسك ومن كل قوتك^(٢) .

(١) مذكرات الفلسفة للدكتور إبراهيم بيومى مذكور مدرس بكلية الآداب بالجامعة المصرية سنة ١٩٣٦ م .

(٢) تثنية ص ٦ : ٥ .

٧ - وأمرت بالمحافظة على وصاياه وعدم الزيادة فيها والنقص منها : لا تريدوا على الكلام الذى أنطق به ولا تنقصوا منه لكى تحفظوا وصاى الرب إلهكم التى أنا أوصيكم بها .

٨ - وأن هذا الإله لم يطلعهم على صورته لئلا يفسدوا : فأنكم لم تروا صورة يوم كرم فى الحوض وسط النار لئلا تفسدوا وتعملوا لأنفسكم تمثالا منحوتا صورة مثل الذى ذكر أو التى شبه على الأرض شبه طور ذى جناح مما يطير فى السماء ١٨ شبه ديبس لما على الأرض شبه سمك ما مما فى الماء تحت الأرض ولئلا ترتفع عينك إلى السماء وتنظر الشمس والقمر والنجوم كل واحد من السماء التى قسمها الرب أهلك فتغتر وتسجد لها وتعبدوها^(٢) .

٩ - وأمرت بقتل من يشرك فردا^(٣) كان أو جماعة^(٤) ومن يغرى^(٥) على الشرك .

٢٠ - وأمرت باجتنباب المشركين وعدم الاختلاط بهم والاشتراك معهم : متى أتى بك الرب إلهك إلى الأرض التى أنت داخل إليها لتمتلكها وتطرد شعوبا كثيرة من أمامك الحثيين والجرجاشيين والأموريين والكنعانيين والفريزيين والحويين واليبوسيين سبع شعوب لا تقطع لهم عهدا ولا تشفق عليهم ولا تصاهرهم . : بنتك لا تعط لابنه وبنته لا تأخذ لابنك لأنه يرد ابنك من ورأى فيعبد آلهة أخرى فيحمى غضب الرب عليكم ويهلككم سريعا ولكن هكذا تفعلون بهم تهدمون مذابحهم وتكسرون أنصابهم وتقطعون سواريتهم وتحرقون تماثيلهم بالنار^(٦) .

ومع أنها أمرت بالتوحيد المتشدد الذى هذه صورته فأنها لم تأت بها خالصة من شوائب التعدد سالمة من لوثة التشبيه والتجسيم لأنها كما تقدم فى الفصول السابقة :

١ - جاءت بأعلام يغلب على الظن أنها أسماء أصنام « أيلوه . وأهيه . ويهوه » وهو الذى سيطر على أسفار التوراة وصرح بعض الكتابين أنه اسم صنم حملة الإسرائيليين معهم من مصر .

٢ - وبعض هذه الأعلام « يهوه » امتاز عن غيره بنباهة الذكر وكان له مواطن عبادية متعددة بخلاف أيلوه وأهيه .

٣ - (أ) التصريح بوجود شبه لإله التوراة يعاينه موسى : أما عبدى موسى فليس هكذا بل هو أمين فى كل بيتى فما إلى فم وعيانا أتكلم معه لا بالألغاز وشبه الرب يُعَين^(٧) .

(ب) التشبيه الظاهرى المادى : وقال الله - تعالى الله - لنعمل الإنسان على صورتنا كشبهنا فخلق الله الإنسان على صورته على صورة الله خلقه^(٨) . هذا كتاب مواليد آدم يوم خلق الله الإنسان على شبه الله عمله ذكرا

(١) تشبة ص ٤ : ٢ .

(٢) تشبة ص ٤ : ١٥ .

(٣) خروج ص ٢٢ : ٢٠ وتشية ص ١٧ : ٢٠ .

(٤) تشبة ص ١٣ : ١٣ . ١٧ .

(٥) ص ١٣ : ٦ - ١١ .

(٦) تشية ص ٧ : ١ - ٦ .

(٧) العدد ص ١٢ : ٧ . ٨ .

(٨) تك ص ١ : ٢٦ .

بما لك دم الإنسان يسفك لأن الله على صورته عمل الإنسان^(٢) .

٥ - النصوص التي تدل على أن الله علم أنه يوم تأكلان منه تنفتح أعينكما وتكونان كالله عارفين الخير والشر^(٣) .

٦ - النصوص التي تدل على أن الرب لا يترك الإنسان قد صار كواحد منا^(٤) .

٧ - النصوص التي تدل على أن الرب لا يترك الإنسان قد صار كواحد منا^(٤) .

٨ - النصوص التي تدل على أن الرب لا يترك الإنسان قد صار كواحد منا^(٤) .

٩ - النصوص التي تدل على أن الرب لا يترك الإنسان قد صار كواحد منا^(٤) .

١٠ - النصوص التي تدل على أن الرب لا يترك الإنسان قد صار كواحد منا^(٤) .

١١ - النصوص التي تدل على أن الرب لا يترك الإنسان قد صار كواحد منا^(٤) .

١٢ - النصوص التي تدل على أن الرب لا يترك الإنسان قد صار كواحد منا^(٤) .

١٣ - النصوص التي تدل على أن الرب لا يترك الإنسان قد صار كواحد منا^(٤) .

١٤ - النصوص التي تدل على أن الرب لا يترك الإنسان قد صار كواحد منا^(٤) .

١٥ - النصوص التي تدل على أن الرب لا يترك الإنسان قد صار كواحد منا^(٤) .

نتائج هذه العقيدة

كان لهذه العقيدة آثار في نفسية اليهود أنفسهم ثم في غيرهم ونجمل الكلام عنها فيما يلي :

(أ) أثرها في نفسية اليهود :

اتصل إلى التوراة باليهود في صورة متكاثرة في الكلام وفي المظاهر المختلفة التي تكلمنا عنها فيما سبق وكان لهذا الاتصال أثره في التأليه وفي النبوة وفي عملية اليهود .

(١) تك ص ٥ : ١ .

(٢) تك ص ٩ : ٦ .

(٣) تك ص ٣ : ٥ .

(٤) تك ص ٣ : ٢٣ .

(٥) خروج ص ٧ : ١ .

(٦) خروج ص ١٤ : ١٦ .

(٧) تثنية ص ١٠ : ١٧ .

(٨) تثنية ص ٢٣ : ٤ .

(٩) تثنية ص ٣٢ : ١٥ .

- ١ - أما من حيث التأليه فقد اخطت قداسة الألوهية وجرت عليها سنن الإنس، فسادت الرسالة السماوية، مادية جافة لم تحقق الغرض المقصود حتى مع الرهبة التي كانت تحيط بها.
- ٢ - وأما من حيث النبوة فجعلها سهلة ميسورة المزال لكل إنسان، مادى قد جعل في كلام النبوة والرسالة، فكأن كل واحد منهم نبي برأسه إلى نفسه ونالها فيهم النساء فنالها جميعاً، أحب موسى عليه السلام ثم نالها فيهم في عهد القضاة.

ونلمح هوان النبوة والرسالة في نفس :

أولاً - كبار اليهود فشلا هرون التوراة ومريمها لايربان لموسى فضلاً عليها حينما اعترضوا عليه لاتخاذ المرأة الكوشية^(١) وقالوا :

هل كلم الرب موسى وحده ؟ ألم يكلمنا نحن أيضاً ؟

فأثار اعتراضها هذا غضب الله عليها فنزل - كما تقول التوراة - في عمود سحب لفض هذا التراع وأفهمها أن منزلة موسى فوق منزلتهما .

ثانياً - عامة اليهود لأن اتصا بهم بالاله قلل فائدة الرسالة بل جعلها غير محتاج إليها البتة فانخطت منزلة الأنبياء في توراتهم إلى حد يتنافى مع الإنسانية الدنيا فضلاً عن الإنسانية العليا .

وظهرت أعراض ضعف العقيدة على اليهود - والعهد على التوراة - على عهد موسى وهرون مع مشاهدتهم الآيات والمعجزات التي أفحمت السحرة فقالوا هذه أصبع الله بل مع مشاهدتهم ما هو أبلغ من ذلك وهو رؤية إلههم في مظاهر كثيرة ليؤمنوا ولكن مازادهم إلا نفورا فارتدوا مرتين على عهد موسى وقعدوا عن دخول فلسطين بسبب ضعف عقيدتهم تلك واستولى عليهم الرعب والخوف والجبن وقالوا : « إن فيها قوما جبارين وإنا لن ندخلها أبدا ماداموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون . فأتاهم الله في الصحراء وأبادهم فيها وانتقم منهم جميعا حتى موسى وهرون - كما تقول التوراة - ولم ينج إلا يوشع بن نون وكالب بن يغنه القنزي ويشوع هو الذي أدخله كنعان .

ولقد لاحظ هذه الملاحظة (ضعف العقيدة اليهودية) العلامة ابن خلدون في مقدمته في الفصل التاسع عشر ص ١٤١ طبع بيروت سنة ١٩٠٠م في أن من عوائق الملك المذلة للقبيل والانقياد إلى سواهم قال وسبب ذلك أن المذلة والانقياد كاسران لسورة العصبية وشدتها فأن انقيادهم ومذلتهم دليل على فقدانها فما للمذلة حتى عجزوا عن المدافعة فأولى أن يكون عاجزا عن المقاومة والمطالبة واعتبر ذلك في بني إسرائيل لما دعاهم موسى إلى ملك الشام وأخبرهم بأن الله قد كتب لهم ملكها . كيف عجزوا عن ذلك ؟ وقالوا : « إن فيها قوما جبارين وإنا لن ندخلها حتى نخرجوا منها » أى يخرجهم الله بضرب من قدرته غير عصبيتنا وتكون من معجزاتك يا موسى ولما عزم عليهم لجوا وارتكبوا العصيان وقالوا له : « اذهب أنت وربك فقاتلا » وما ذلك إلا لما أنسوا من أنفسهم من العجز عن المقاومة والمطالبة كما تقتضيه الآية وما يؤثر ذى تفسيرها وذلك لما حصل فيهم من خلق الانقياد وما رثموا من الذل للقبط أحقابا حتى ذهبت العصبية منهم جملة - مع أنهم لم يؤمنوا حق الإيمان - بما أخبرهم به موسى من أن الشام لهم وأن العمالقة الذين كانوا بأريحا فريستهم بحكم من الله قدره لهم اهـ

(١) سفر العدد ص ١٢ : ٢ .

اللاهوت على النفس سيطرت على الحس وكانت منبع قوة معنوية عظمى

اللاهوت على النفس سيطرت على الحس وكانت منبع قوة معنوية عظمى
اللاهوت على النفس سيطرت على الحس وكانت منبع قوة معنوية عظمى

٣- وأما مانثا في دينية اليهود العملية فنتج من ضعف العقيدة لأن تحلل العقيدة وفناءها أوقعهم في دركات الارتكاس والابتكاس مما هو مسطور في تاريخهم الديني والاجتماعي .

(ب) وأما أثر العقيدة اليهودية فيمن جاء بعد اليهود فواضح في الديانة المسيحية وضوحاً يبيّن نستبينه في تفسيرهم للتوراة . ونكتفي هنا بإيراد نصين من كتابين مختلفين :

١- جاء في كتاب الدر الثمين في شرح سفر التكوين طبع المطبعة الخديوية بمصر سنة ١٨٩٥م ص ٣ مانصه : عند تفسير عبارة وروح الله يرف على وجه المياه :

الماء إشارة إلى العمودية وبه تصير أبناء الله بالذخيرة كما أن الابن مولود من الآب باللاهوت أما روح القدس فمن الآب منبثق في الابن . ص ٣٦ عند قوله : نعمل إنساناً بصورتنا كشبهنا عند خلق الإنسان أوضح الكتاب سر الثالوث إيضاحاً حقيقياً بقوله أن الله قال : لنخلق إنساناً بصورتنا كشبهنا أوضح الآب والابن والروح القدس وهذه هي المشورة العظمى . ص ٢٧٢ في مسألة ظهور إله التوراة لإسرائيل ومصارعته معه وفي هذا الموضع أظهر الكتاب تأنس الإله ببيان الذي لولاه لم يقدر أحد على نظر الله لأنه قال : أن الإله في صورة إنسان صارع يعقوب . ص ٢٧٣ وقوله أن لم يقو يعقوب عندما صارعه إشارة إلى الضعف الذي حمله باختياره بالصلب من بني إسرائيل وأطلاقه عند الصباح أشار به إلى قيامه من الأموات التي ظهرت سحر يوم الأحد وقوله أنك رأست عند الله وعند الناس - الموجود في الأسفار الحالية - لأنك جاهدت مع الله والناس وقدرت - يعني أن الإله المتجسد من زرع يعقوب كامل القوة في لاهوته وفي ناسوته لاهوت تام وناسوت تام . وقال : أنه سمى الموضع - الذي كانت فيه المصارعة مع يعقوب فيثيل أي وجه الله - وجه القادر حقق أن اللاهوت والناسوت وجه واحد وماهية واحدة وأن الناظر إلى ذلك الناسوت قد نظر الإله وجهها لوجه وتحصلت نفسه اهـ .

٢- جاء في كتاب حل مشاكل الكتاب المقدس طبع رعمسيس بالفجالة سنة ١٩٢٦م ص ١٢ : أن الذي ظهر لموسى في العليقة الملتية وقيل عنه : أنه ملاك يهوه أي الرب وأنه - الله - . وأنه يهوه فلا شك في أنه الاقنوم الثاني من الثالوث الأقدس ظهر لموسى في هيئة ملاك وقيل في عدد ٤ فلما رأى الرب أنه مال لينظر ناداه الله من وسط العليقة وفي العبرانية لما رأى - يهوه - ناداه - ألوهيم - أي الرب الذي سيظهر في الجسد اهـ .

ومن نصوص هذين الكتابين تعرف مقدار استغلال نصوص التوراة في الديانة المسيحية وتعاليمها : كأن التوراة الحاضرة لم تكن إلا لخدمة المسيحية .

وعلى ذلك تكون الديانة اليهودية ذات أثر واضح في المسيحية بدرجة تخول لنا أن نقول : أن المسيحية خطوة تالية لليهودية كما أن اليهودية خطوة تالية للبابلية والأشورية .

وما جاء في هذه النصوص . من تجسد الإله . وصلبه . ومن التثليث . والنبوة فنرد عليه أجماً بإيراد تفسير

سورة الإخلاص لصاحب الفضيلة الشيخ إبراهيم الجبالي نقلا عن مجلته على عشر ، والثاني عشر ، والثالث عشر . باختصار .

بسم الله الرحمن الرحيم

« قل : هو الله أحد . الله الصمد . لم يلد . ولم يولد . ولم يكن له كفوا أحد . » سبب نزولها :

قيل أن قوما من المشركين أرسلوا للنبي صلى الله عليه وسلم من أجل أنه قد شققت عصانا وسبيت آلهتنا وخالفت دين آبائك فإن كنت فقيرا جمعنا لك من مالنا حتى تكون أغنانا ، وأن كنت تبغى الملك ملكناك علينا حتى لانقطع أمرا دونك . وأن كان يعتربك شيء من الجن التمسنا لك من يداويك . فقال : لست بشيء مما تقولون . وإنما أنا رسول الله أدعوكم إلى عبادته فقال : انسب لنا ربك . أو صف لنا بك . أمن ذهب أم من فضة ؟ فترلت هذه السورة . وقيل غير ذلك .

قوله تعالى : « قل » أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بأن يقول . والأمر وما بعده كل من كلام الله عز وجل المتلو . ويكون الامتثال بعد ذلك فيما يدعوهم إليه وهو مقول القول بعده فهو كقوله تعالى : قل إنما أنا بشر مثلكم » وأمثال ذلك . ينزل عليه الأمر قرآنا يتلى وبمقتضاه يكون مكلفا بالأتيان بما أمر به . والسر فيأتيها . وهو الإشارة . أن هذا أمر موجه إلى كل من تعرض لمثل هذا المقام . وابتلى بمثل ما أتى به عليه الصلاة والسلام . أو كأن كل واحد يعرض له مثل ذلك يخاطب نفسه بقوله : « قل » .

ويؤتى به عادة في موضع مزيد العناية بالجملة التي تليها .

ولفظ الجلالة « الله » اسم للذات الأقدس الجامع لكل صفات الجمال والجلال . فلا يخص صفة بعينها بالتنبيه فليس كباقي الأسماء من الرحمن أو العليم أو القدير مثلا . فلكل اسم من أسمائه تعالى معنى خاص يشير إليه من صفاته تعالى .

وأما لفظ الجلالة فهو يشير إلى الذات التي جمعت كل تلك الصفات ولفظ - أحد - بمعنى واحد والمراد بها وحدة الذات بمعنى عدم تركيبها أو تجزئها . ووحدة الصفات أي عدم وجود مشارك له تعالى في صفة الألوهية . ولفظ أحد يفيد المعنيين أي عدم التركيب وعدم التعدد . بخلاف لفظ واحد فأنها ظاهرة في نفي التعدد ولاتنفي التركيب فيقال : جيش واحد - مثلا - ولا يقال : جيش أحد .

فلفظ الأحد كمال الوحدة بحيث يكون مترها عن التركيب والتعدد . خارجا وزهنا وما يستلزمها كالجسمية والمشاركة في حقيقة الألوهية أو خواصها كوجوب الوجود . وكمال القدرة والعلم وشمولها فالتزيره عن هذا كله مستفاد من لفظ - الله أحد - .

ولعظم خطره أتى قبل الجملة بضمير الشأن لينبه الذهن إلى تلقيه فيتمكن في النفس أقوى تمكن .

« الله الصمد » الصمد هو الذي ينتهي إليه السؤدد وليس فوقه . ولا يسامته أحد . وهو الذي يصمد إليه الناس في حوائجهم . وشئونهم أي يقصدونه فصمد بمعنى مضمود إليه . أي مقصود ومتوجه إليه وقصد الخلائق إليه تعالى بخوائجهم . أما بالاختيار المنبعث عن الإيمان وأما بالالتجاء الاضطراري الذي تدعو إليه الضرورة حتماً وهو المشار إليه بقوله تعالى : « وإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما » مانراه يفرع إليه كل من يصاب بمألا قبل له به

ليس هو روح القدس ، ومع هذا فهم إله واحد وطبيعة واحدة . وكل منهم يتكلم باسم الله . فالله عندهم ثلاثة أقانيم متميزة بعضها عن بعض تمايزا حقيقيا ومع ذلك هو جرم واحد وطبيعة واحدة . بل كل ما هو داخل فيه غير ذاته فالثلاثة متساوية في أن لا شيء منهم يملك الإله والرب والقدرة . ولما لم يكن هذا مما يستطيع أن يهضمه العقل تسروا بكلمة : « أنت لك مما يحب الإيمان به » . والله فوق العقل البشري » .

ثم زعموا أن الأقنوم الثاني - وهو الكلمة - تجسد واتحد بأشراف أجزاء البتول . بقوة روح القدس فكان المسيح عليه السلام المركب من الناسوت والكلمة فهو عندهم إنسان تام وإله تام ذو طبيعتين ولذلك تحمل عليه صفات الإلهية والبشرية فيصح - بمقتضى كلامهم - أن يقولوا المسيح ابن الله وأن يقول : أن الله هو المسيح وأن يقولوا : الله ثالث ثلاثة وهذه مزاعم أعجب ما فيها أن تجد من عقول أناس يفهمون عشا تأوى إليه - تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا - ولما كانت الأحادية على ما سبق متضمنة رفض النظير والشريك الجزئية والتركيب . وكانت الصمدية مستلزمة الغنى المطلق عن كل شيء واحتياج كل شيء إليه كان نفي الولادة والمولودية عنه ونفي النظير المكافئ كالنتيجة لها فإن من يلد يكون قد انفصل عنه جزء حقق الولد والولد بالضرورة من جنس والده . فلو كان له ولد لكان له جزء وكان له نظير مكافئ . وكذلك لو ولد من غيره لكان محتاجا إلى ذلك الغير فلم يكن هو الصمد الذي يحتاج إليه وحده بل يكون الأحق منه بالصمدية من نشأ هو عنه واحتاج إليه في صدوره وكيونته ثم يكون هو نظيرا لمن نشأ عنه فيكون له كفاء . فتجد هذه الأحكام الثلاثة بالنسبة لما سبق كالنتيجة للمقدمات .

وقد أتى بهذه الجمل الثلاث متعاطفة بالواو لأنها تشترك في نفي النظير والمماثل والمناسب لأي وجه من الوجوه وتجد الثلاثة المذكورة كالأقسام لهذه المماثلة فإن النظير أما والد أو مولود أو غيرهما فلما تغيرت الثلاثة في أنفسها واشتركت في مقسم واحد وهو المناظرة والمشاركة كانت الثلاثة بذلك متممة لمعنى واحد هو المقسم فلذلك جاءت متعاطفة بخلاف مجموع هذه الثلاثة مع الحكمين السابقين فقد عرفت أنه كالنتيجة لها وبخلاف الحكمين الآخرين أحدهما مع الآخر فإن الأول للتنزيه بنفى مالا ينبغي والثاني للتجديد بثبوت الصفات الكمالية له تعالى .

وقد أتى في التعبير بلفظ لم التي هي للنفي في الماضي أما في لم يولد فظاهر لأنه لو كان جل شأنه بصدد أن يولد لكان ذلك قد حصل فيما مضى . وأما في لم يلد فلأن الذين يرد عليهم يزعمون أن ذلك قد حصل وانتهى لأنه أمر يتجدد كل حين . وأما في لم يكن له كفوا أحد فإن الذي يتوهم أن يكون مكافئا له هو من يكون قد وجد من الأزل فإذا لم يكن له كفاء في الماضي فلا يتصور أن يكون له كفاء بعد ذلك .

ثم تقديم « لم يلد » على « لم يولد » لأنه الأهم أذ هو الذي كثر مدعوه وأن كان يلزمهم أنه ولد أيضا إذ يقولون : أن المسيح إله على ما سبق . وتأخير « لم يكن له كفوا أحد » لأنه استغراق لنفي كل ما يتصور من وجوه المماثلة .

نتيجة العقيدة الإسلامية

كان للمسلمين بفضل عقيدتهم اليد الطولى على العالم الإسلامي لأن مانشأ عن الإسلام من فتح وعلم وفن وإدارة وغيرها أثر من آثارها . فالعربي قبل الإسلام هو العربي بعده لم يزد إلا عقيدته فهي وحدها الشيء الجديد في حياته وبها انتقل من أفق خرافي ضيق إلى أفق فسيح يسبح فيه بعقله وشعوره وكفى بها ثورة في العقل وفي القلب وفي

الحديث الحديث عامة من الحكمة جعلت العرب فوق العلم حتى قال بعض العلماء : أن العقيدة الإسلامية

وكانت من جملة الحضارة الإسلامية لأن القرآن رفع مستوى العقل إلى درجة يستطيع فيها التفكير
على العلم من حرافات وأهواء على النظر في الكون فأطلق العقل من أساره وأخذ بيده ليشرف
ولابتكارهم وإنشاءهم من الحضارات القديمة ولولا هذه المدينة الإسلامية في بغداد وقرطبة والشام وصقلية لما
بلغت المدينة الحديثة من الرقي مبلغها الآن (١).

(١) دراسة عدد ١٤٦ . ١٤٧ مقال الإسلام كعامل في المدينة لأحمد أمين .

كلمة الختام

الآن وقد وضع مما أسلفناه في هذه الرسالة مايلي :

- ١ - أن اليهود يدعون أنهم متمسكون بدينهم والتاريخ شاهد عليهم وبأنهم لم يكونوا متدينين به يوماً ما من مبدأ حياتهم إلى الوقت الحاضر كما تنطق بذلك أسفارهم المقدسة والكتب التاريخية .
- ٢ - وأنهم اختلفوا في توراتهم اختلافاً يعز معه الوثوق بها علمياً وتاريخياً حتى أصبحت من الجهالة بكاتبها وزمانه ومكانه وغايته من كتابتها دولة بين المصرية والبابلية وظهرت عليها أعراض البابلية بصفة قوية رجحت القول باشتقاق عناصر التوراة من البابلية والآشورية فوق ما احتوته مما يخالف العقل الرشيد من اتهام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وغير مافيها مما يؤيد أنها ليست مما أوحى إلى موسى عليه السلام . هذا عدا ما أصابها على يد الغزاة وعلى يد اليهود أنفسهم .
- ٣ - أن التوحيد في هذه التوراة ملثا بالتشبيه والتجسيم والتعدد وكان من نتائج هذه العقيدة المشوشة المشوهة أن اليهود لم يدينوا الإنسانية بفضل علمي أو خلقي أو ديني بل أفادوا الإنسانية التعقيد والتعدد في التأليه نسمع صدهاء عند من يقولون بالتجسد والتثليث والصلب والفداء .
- ٤ - إن الإسلام يخالف اليهودية التي تحكيها التوراة مخالفة تامة في ظروفه ووسائله وغاياته ونتائجه في جميع المواقف . وبعد - فأننا في عصر يشعرفيه كل أحد بوجود ذاتي وكيان معنوي أدبي فالجهاد بالقلم أهدى للإنسانية من الجهاد حول العلم والجهاد بالبيان أجدى على الدعوة الإسلامية من الجهاد باللسان . ولعلنا نكون قد وفقنا إلى ما أردنا واهتدينا إلى ما قصدنا من خدمة الدعوة الإسلامية في هذا الميدان . ونكرر الدعوة الإسلامية إلى أهل الكتاب بقوله تعالى : « يأهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين . يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم » « يأهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا : اشهدوا بأنا مسلمون » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نقول

« ربنا انتنا سمعنا نادى للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنّا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار. ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة أنك لا تخلف الميعاد. »
« ربنا لا تؤاخذنا أن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا أصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين. »
والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله وصلى الله على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم.

انتهى

والحمد لله أولاً وآخراً

القرآن الكريم
الكتاب المقدس

المصادر التالية مرتبة ترتيباً إيجازياً

العربية

الأثقان في علوم القرآن

أدلة اليقين في الرد على المبشرين

الآراء والمعتقدات

أظهار الحق

الأقوال الجلية في بطلان كتب الديانة اليهودية والنصرانية

تاريخ الإسرائيليين

تاريخ العالم القديم

التاريخ القديم

تاريخ القرن التاسع عشر

تاريخ الملل والنحل

تاريخ المسألة الصهيونية

تفسير أبي السعود « أرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم »

تفسير التوراة

حجة الله البالغة

حل مشاكل الكتاب المقدس . وحياء محمد للدكتور هيكل

دائرة المعارف القرن العشرين للأستاذ محمد قريد وجدى

الدر الثمين في شرح سفر التكوين

روح الاجتماع

سر تطور الأمم

صحيح البخارى

صحيح مسلم

العقائد

الفصل في الملل والأهواء والنحل

القول السديد في علم التوحيد

قادة الفكر

للسيوطى

للأستاذ عبد الرحمن الجزيرى

لجوستاف لوبون

للشيخ رحمة الله الهندى

لمحمد المهدي على

لشاهين مكريوس

لعبد الفتاح السرنجاوى

تعريب نجيب نخلة المدور

لمحمد قاسم . وحسن حسنى

للأستاذ أمين الحولى

لمراد فرج

للدهلوى

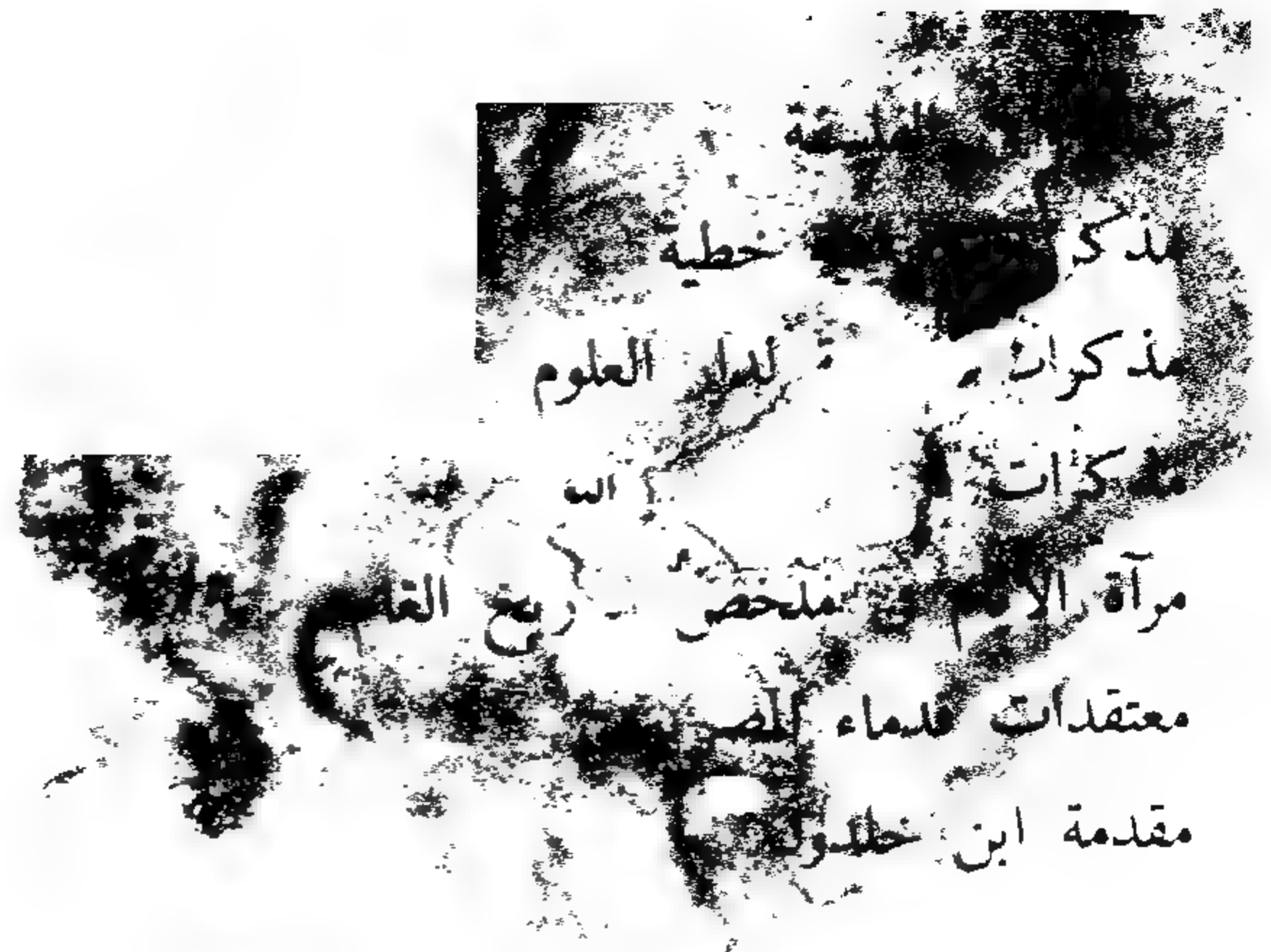
لعمر عنايت

لابن حزم

للأستاذ الشيخ محمود أبو دقبة

لطفه حسين

للأستاذ أمين الخولي
للدكتور محمد زيادة
الأستاذ حسن مراد
للدكتور إبراهيم بيومي مذكور
لخليل مطران
لمحمد عبد المنعم إبراهيم



«قواميس»
مختار الصحاح
لمصباح المنير

«المصادر الأجنبية»

The New Popular Encyc. Vols. 2, 8, & 9.
The Religion of Israel. Barton
The Early Litterature & Sacred Books of the East.
The Oxford concice Dictionary.

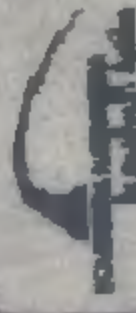
مجالات وجرائد

الخلاص
الرسالة
مجلة هدى الإسلام
مجلة طنطا الثانوية
مجلة الصرخة
الأهرام
الجهاد
البلاغ
المقطم
مجلة العصور
الأحصاء العام للحكومة المصرية

محتويات الرسالة

الصفحة	الموضوع
٣	فاتحة الكتاب
٦	إهداء
٧	تقديم الأمانة العامة / أ. د. الحسيني هاشم
٨	تقديم / د. محمد غلاب
١٢	تقريظ / أمين الخولي
١٤	اعجاب وتقدير / محمد أحمد جاد المولى
١٥ ..	مقدمة
٢١ ..	عهد وميثاق
٢٣ ..	الباب الأول : حياة اليهود الدينية
٢٤ ..	الفصل الأول اليهود قبل موسى عليه السلام
٢٧ ..	الفصل الثاني موسى عليه السلام
٣٥ ..	الفصل الثالث اليهود بعد موسى في عهد يشوع ...
٣٦ ..	الفصل الرابع عهد القضاة
٣٧ ..	الفصل الخامس المملكة اليهودية
٣٩ ..	الفصل السادس مملكة بني إسرائيل
٤٠ ..	الفصل السابع مملكة يهوذا
٤٠ ..	الفصل الثامن اليهود في بابل وعودتهم إلى بلادهم
٤٢	الفصل التاسع الميكانيون
٤٣	الفصل العاشر اليهود بعد التفرق
٤٥	الفصل الحادي عشر المسألة الصهيونية
٥٠	الفصل الثاني عشر خلاصة حياة اليهود الدينية ..
٥١	الفصل الثالث عشر رأى التوراة في اليهود
٥٢	الفصل الرابع عشر رأى القرآن الكريم في اليهود
٥٥	الباب الثاني :
٥٥	الفصل الأول حياة اليهود الاجتماعية
٥٦	الفصل الثاني حياة اليهود الأدبية
٥٧	الفصل الثالث حياة اليهود العقلية
٦١	الباب الثالث : الفرق اليهودية

Bibliotheca Alexandrina



0408717